

کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی





۲۰۷  
۲۱۱۹۳۴

|  |          |                |
|--|----------|----------------|
| کتابخانه مجلس شورای اسلامی                 |          |                |
| کتاب                                       | اصول فقه |                |
| مؤلف                                       |          | شماره ثبت کتاب |
| موضوع                                      |          | ۲۱۱۹۳۴         |
| شماره اختصاصی ( ۲۰۷ ) از کتب اهدائی : معزی |          |                |



۲۰۷  
۲۱۱۹۳۴

|  |          |                |
|--|----------|----------------|
| کتابخانه مجلس شورای اسلامی                 |          |                |
| کتاب                                       | اصول فقه |                |
| مؤلف                                       |          | شماره ثبت کتاب |
| موضوع                                      |          | ۲۱۱۹۳۴         |
| شماره اختصاصی ( ۲۰۷ ) از کتب اهدائی : معزی |          |                |

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله الذي هدانا لهذا  
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
 والحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم

ع

٢٠٧



في الترتيب  
 هو الأخير وتحقيق المقام يقتضي بهم مقدما  
 الأول في تحرير عمل النزاع وهو من جهة  
 في انتماع الأمر بالحق لما أخذنا هذا وصار جارا  
 ولا نعلم ما كرم العالم ولا نذكره فليس من عمل النزاع  
 لعلهم مسكن من ذكر الجهر ناهم ضيقون على عدم جواز  
 صناع مع وحدة الجهر لا يوافقون إلا في الإشاعة  
 يجوز ومنه في موضع يقول الطائفة الحقبة لا تكفي فيه  
 وهو جاز ولا ما عليه يقولون ان العبد فاعل في التكليف  
 بعد الاتفاق على وجود الكبر في التكليف لما فيها  
 الثاني بما لا يلائم كالتكليف بجميع الضدين والأمر  
 تفوق العرفان على علم الحق فيقال إذا ما نشأ  
 ان يكون المتعلق في ذهن متعدد واضمحلا وفي الخارج  
 قسم يكون فيه المتعلق متحيزين في الجنس وقسم يكون  
 فيجوز فيه الاتماع اتفاقا فهو خارج عن النزاع  
 فالخويز الجواز أيضا مخالف البعض المعنى كما لا يسور  
 والتفهم من مقتضى الجبسية فلا يصور حسن الجنس  
 حتى يتغير عن غيره ويأمر به وأخرى قلنا منع كونهما  
 في بعض المقامات ثانيا مسلما ذلك لكن يمكن تعارض  
 مدار الصفا الثانية وأما ان الحصول للاتماع في مادتين  
 النسبة بينهما ما عموما من وجدها كالصلوة والنسب وقسم

الترتيب  
 اجماع

بسم الله الرحمن الرحيم

ويستعين بغيره في مادة ويكون النسبة بينهما عموما  
 المطلقة للصلوة في الجوار المعصية والافتقار دفع عنهم  
 القسمين فمن جواز الاتماع في أحد هاتين في الآخر  
 ان يكون هذا القسم الأول فقط ويجعل ان يكون كل  
 انتم في حق طهر الجهر ان النزاع فيما كان النسبة  
 مطر لكن العوم قد يطلق ويراد العوم الاصل في  
 وقد يطلق ويراد العوم الاستغراق كقول الامام  
 الاستغراق فيقولون العام ويراد به اللفظ الدال على  
 كما في العرف وقد يطلق ويراد به العوم المنطوق  
 الاصل في القول كما هو ظاهر الاصل ويراد انتم في  
 في نقا ومن العوم والاضطر المطلقين كقول الامام  
 وفي العامين من وجه في مادة الاتماع بعضهم قد  
 وعلى الاصل لم يقل احد منهم فيها الاتماع الأمر  
 مادة الضمير مع ان في مسئلتنا هذه جماعة قالوا بالاتماع  
 فلو اتحد العام في هذا الجهر وجبت الترجيح ولم  
 هنا فالجواب عن عمل العوم هنا وعلى الاستغراق  
 التناقض بين العامين من جهة التي هي منطقيا  
 التناقض بين العامين من جهة التي هي منطقيا  
 فيكون الصلوة في المكان المنصوص عنه كالجهر في  
 مورد كقولنا لا تنظر إلى الجنبية في الصلوة مورد  
 شيء ويكون مصدرها كالمعا وكذا في العام والاضطر

بسم الله الرحمن الرحيم



في الدار المنصورة وصل في ليلة الجمعة في الصلوة وعلى الترتيب عني في الاجتماع للصديق  
اللاورد في زخارف انفاقا ومزودة الامهار الصديق في اذنا الصديق في الكل في مادة كالحبيب  
في الدار المنصورة الذي يربط الصلوة ولا يمكن الرجوع منها لا يجوز الاجتماع الا في المني  
في اجتماع بل في الترتيب ما لم يكن الاشتغال بالامر في غير صيدان المني فان كانت لهما  
فيه تعقيلين في غيرهما في الاجتماع في كل طرفة عين خارج عن محل الترتيب وان  
كان تعقيد في غيرهما في الاجتماع بالوقت في الكل الا ان كان جواز الاجتماع في الموعد اليقيني  
لان جميع التعقيدات في التمتع في غاية اذنا اكم وفي العالم لا تحكم في الفاسق  
مع كون الزود في غير زمان اكم في العالم لا تكون في الفاسق بعد ما كان العالم والفاسق  
معهم وان كان كل اذن من الزود المعنى في الحقيقة يكون متعلقا بالامر العالم ومتعلق  
بالمني الفاسق ولكنه تفق اتحادها في الخارج في الحقيقة في الزود منفردة وان في الخارج  
متحد في تصورهما صحت ان احدهما ان يكون اوصاف الملبس والفاسق في كل اذن  
والله في زمان الماورد اكرامه في المني عن الزود ذات زود من حيث هو <sup>الامر</sup> ان يكون  
الوصف هو في الزود ماورد اكرامه في المني عن الزود ذات زود من حيث هو <sup>الامر</sup> ان يكون  
العقد متعلق بالامر اكرامه وباعتبار اكرامه فاسقا وبهذا العقد يمتد من الزود ذات  
الامر ان يجب على اكرامه في زود من جهة على بعضه ان يكون الداعي لكرامه اياه هو  
على اذنا في زود لا في صفة وان يكون الداعي لعدم اكرامه اياه صفة على اذنا متعلق  
الامر عن ما هو متعلق بالمني باعتبار اختلاف التسليم في الاجتماع اراد الحكم في اجتماع  
بالامر اكرامه في وجه يكون الداعي لكرامه على خلاف الصورة الاولى في الداعي في اكرام  
امر الداعي وان كان الداعي لا يمتد على امره وهو ملزم ولكن لا يمتد على المكلف بل على  
تلك الجهة بل في اكرامه لان الامر امر به دون الصورة العنصرية في الصورة

الأدوية ما عدا ما يؤكل من نبتة في الإطلاق، وفيه عنه ذلك فلا يمكنه الاستئصال في الأخيرة  
ما عدا زينة الجمل على ما بان في نقل العلم وبكيفية ذلك وما عدا ذلك ما عدا ذلك ما عدا ذلك  
شبهه فيمكن له الامتناع بالآخر والنهي معاً عن جفاف الصورة الأولى في أن رجحها  
في صورة واحدة متعلق الأمر الذي فيها وأما جوارها فيكون إحدى الجبهتين لتعليقه  
والآخر فيقتيد به كان الجبهة لتعليقه جهة عدم وجهه القيدية جهة خصوص  
فيلزم بالأمر الآخر المطلق في الأمر في القيدية فلا يكون مطلقاً عن أحد ويكون  
مطلقاً وبشرط ما كان له في القول أن يكون زيد العلم ويجوز عليك الأوامر نفسها  
والثاني كما يقال إن أوتيت زيدا فأكرم زيد العلم لنفسه وإن أكرمه لنفسه  
لا يعلم والعز في أنه في الأول لا تترك الأوامر عوضاً لغيرها الأمر وإن أكرمه لنفسه  
صبيان لغيرها الأمر وإن كان له في الثاني فيسقط الصورة الأولى في الثاني  
وتحصل المقام أن الشيء إنما يتحدد بنسبها أو بنوعها أو صفاتها أو شيئاً مما لا بد  
للاحد الجنس هنا وما هو الجوارف الأولى وما هي الشيء في صورة وحدة  
الجنس هو اجتماع الأمر الذي يختلف البعض لأخره في صورة وحدة الشيء  
معرفة لغيره أما أن يكون للجنس مستأوي في الخارج لا ينفك أحد منهما عن الآخر  
فلا يجوز لعدم الاستئصال بالخطأين معاً وأما أنه ينفك كما هما معاً في الشيء كما  
يتحققان في العامين فقد جعل النزاع ولما أن يكون متعلق الأمر منفكاً أحداً أو دون  
متعلق الذي كان يكون متعلق الأمر مطلقاً من متعلق الذي هو الأمر على النزاع  
على الحال بسببه بحقيقة وأما أن يكون عكس ذلك فهو خارج عن النزاع لا يكون  
لاقتساب أصل في الدار النفسية لوجه الأمر إلى الاستئصال في الأفراد وغير ذلك من الشيء  
منها عنه فلا يمكن الأمر به لعدم إمكان الاستئصال ليزيل التكليف بالجنس عن النزاع

بالوافق والمقدمة  
 اجتماع الامر والشيء بقوله على وجهه الاول ان يقع المكلف  
 باختيار بين الصلوة وبين النهي عنه كالصلوة في مكان المصروب على القول بمتعلق الحكم  
 الطابع فالامر لا يتعلق بطبيعة الصلوة والشيء بطبيعة الغصب اجمع وان كان لاستلزام النهي  
 عن الغصب استغراق الامر في ما يتعلق بالامر انما يتعلق بالنهي حتى يختص  
 الامر بالنهي بحيث يتحدد متعلقه التام ان يجمع بين الامر والنهي بحيث يتحدد متعلقها  
 وهذا على وجهي احدهما ان يكون سبب الاجتماع المتكافئ لا يدخل في الحكم المصروب  
 اختيار الصلوة مكلف بالخروج واذا ما وقع عليه الوقت فيه مكلف بالصلوة وبموجبها  
 وكان شرع في سعة الوقت في الاول او كان عليه القضاء فاذا قلنا ان صفة القضاء  
 بان الامر بالشئ بقوله ما لا يان الامر لا يقتضي النهي عن صفة الحكم ان يقع على سعة  
 الاداء ثم يحجب وجوب الاعتقاد الثاني من الاختيار يصير مهيئاً على اطالها القول ثم  
 لا يتناولها المالك ان قلنا بانها في اطلاق الامر وانما هو ما لا يطالها صفة القضاء  
 وقائمتها ان يكون الاجتماع هو التام لا مكلف المحجب في الحكم المصروب وانظر فيما  
 بالصلوة وتولى الغصب فانه اجتماع بين الامر والشيء عن الامر وصل باختياره  
 في الدار الغصبي مع امكان الصلوة في غيره المكافئ ان الامر المخصوص ما موبى بالامر  
 القيدى ويغنى عنه بالامر العيني ما لا يتعلق بالحكم بالامر انما هو المخصوص في  
 جميع ما قلنا الاجتماع الامر بالنهي في القسمين الآخرين اذا عرفت ذلك فاعلم ان  
 اول القسمين الثلاثة يخرج عن تركها مبني على مسئلة ان الاجتماع باختياره في اختيار  
 ام لا ولا عذر ان آخرهما التام في القسم الاول الذي في الحقيقة من اجتماع الامر والنهي  
 انما هو اجتماع الامر وبه والمكلف عنه وفي القسمين الآخرين في القسمين الآخرين في الامر  
 الامر عنه حكما كما قلنا ان اجتماع المحجب انما هو امره وانما لا يجوز ان يقال ان اجتماعهما

بين المأمور والمأمورين نفس الامر الذي وفي الامور ان يكون سبب الاجتماع مأمورا واما ان يكون سبب الاجتماع امورا اجتماعا وعرف مجموع الاوسط وهو كما جمع فيه بين نفس الامر والشيء وان النزاع في سبب الامر الذي صار له سببا لاجتماع الامور الواقع وهو قد اخصي لكن الاشكال في ان الامر لم يصغر في هذا بالنسبة الى المصممين بل في ان كل متفق على طلاق الامر وطمح المأموري ولكن المجورين يقولون ان هذا اجتماع مأموري وكل اجتماع المأمورين جائز مأموري فلعلنا الاحكام بالمطابق واما الكبرى فيجوز ان النزاع بين المصممين في ثبات الصغرى بين الكبرى على غير من الصغرى في واقع الامر كبرى بمعنى ان الكل متفق على الصغرى يقولون باجمهم ان الاجتماع في العام من وجوب الامر والاحكام المطابقين مأموري مثل مأموري ولكن في العلم ان الاجتماع المأموري في اموري جائز اما لا فقول الجواز قيل بعدمه والنزاع في تخصيصها في الكبرى في هذا احتمالات آخر الا ان الاول ما يشهد به استعماله في ان المجوز يقول بتعلق الاحكام بالعلم ولكن الاجتماع عامه في العلم ان ما يتعلقها الا في ذلك الاجتماع امورا فلا يجوز ولا يرد واحد من المصممين في قول الامم بعد تسليم صغره ان كون الكبرى وذلك كاشف عن اتفاقهم على الكبرى والاتصال الثاني يشهد بظاهر كل قسم في غيرنا فاهم من اتفق وحده الجنس يجوز وضع وحده الشخص وقد وجهه كل يجوز هذا يجوز لاننا نلاحظ ظاهر تلك الكليات ان نزاع في اجتماع الامر والشيء في مثل الصلوة في مكان المعصوم وفي الشخص الواحد في الاجتماع بينهما حقيقة وانما يتم ذلك اذا جعلنا متعلق الحكم بالامر فيكون الشخص الواحد محل الامر والشيء بتعدد الجهة فينازع الجواز وعدم كماله ظاهر تلك العنصران هذا والاضاف

۱۸۸۵

بیمای الما مورم















من العلة وجعلها لا تسوء كما ينبغي ان يقطعها ام ثانيا لان هذا الشخص قد  
 اجتماع عقل الله وقوله فيهم من الاجتماع عرفنا ان المراد من الاجتماع الماهية في ضمن  
 غير العلة المعنى عنه فيهم العرف والخصيص والخاصة فيكون لا موقعا حتى في ضمن  
 العرف المعنى عنه فلا يمكن التخصيص ويظهر فيهم العرف فيكون بالاجتماع وبالضرورة  
 مع الاشغال الداليتين وبما في هذه من القسمين الماهيتين لا يتصور على  
 مذهبهم خلاف هذا القائل بانها كما لا يكون اشترط مع الماهية عقل الله  
 كما ينبغي قطعها ام ثانيا لان القول في العرف فيهم تخصيص الامر وانما جعله  
 ولا مانع من التخصيص فيطرح الامر المنطوق العرف فيلزم العرف والاشغال فيكون  
 الماهيتين وعما لهما فيكون من حيث يكون بالضرورة والاشغال فيكون  
 الا وهو انما هو على الطبع ام الاخر وفيه مقام الاول في بيان ما وضع له  
 لفظ الامور المنطوق بالضرورة او العرف واعلم ان هذا لا يخالف في انه لو قال انما هو  
 العرف والخصيص او انما هو الماهية من العلة كان حقيقة وجان اتفاقا ولا يجد  
 متلف في الشرعية واما لو اطلق الماهية ولم يبق لها من خصائصها فكل من وصله من  
 الصلوة او يجب عليه الصلوة فالحي ان الوضع اللغوي المنطوق هو طلب الماهية  
 من حيث هي من غير مدخلية العرف للعبارة في انما العرف فيهم ام لا على العقل  
 ولا نقاد الحكمية ولا تلو كان الموضوع في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 الصلوة اما هو الماهية اعني طلب الماهية وهو الصلوة واما الماهية وهي انما  
 المركب منها والكل اياها اما الاول لا فمستلزم للقول وقدر الوضع الماهية في  
 على ان الماهية اولى بالادراك من الماهية والاشغال في موضوع الماهية لا شرط  
 شيء اخر في السكاج اهل العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 لزم اما انما في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف

تعلق العرف  
 بالضرورة او العرف

موضوع

وضع الماهية  
 في العرف

في ضمن العرف في ضمنه وضعها العرف وكذا لا من غير الاصل ولما قلنا في العرف في العرف  
 يجب على العرف اما طريقه كونه مرتبة على ان المراد من الماهية هي الصلوة وهي الصلوة في  
 هو مستلزم اما للحال او للتقدير وكلها خالف الاصل وجعلها مستلزم ان كون  
 يجب كونه على ذلك اما بسبب وضع العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 مستلزم في خصوص العرف وان العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 اعادة العرف من الصلوة بطريق استعمال الماهية في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 خارجا ويكون الماهية المستلزمة في معناها الحقيقية اي الماهية في العرف في العرف في العرف في العرف  
 بطريق اخذ العرف في نفس قولنا يجب ان يكون معناه الماهية في العرف في العرف في العرف في العرف  
 مستلزم للغير في قولنا يجب ان يكون معناه الماهية في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 اصري بعده لئلا يكون السبب هو الصلوة في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 ان كان يكون الاجزاء من باب ذاته ويزيد في موضوعه فانه شرط اتفاقا ان  
 فيهم عرفان اجزاء العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 من العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 او جزء منه هل هو لفظ الصلوة او يجب في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 من الماهية والتقدير والعرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 الصلوة في قولنا يجب الماهية موضوعه في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 شخص على العلة ولا تلو كان الماهية من الماهية في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 لزم الا في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 ان يكون الماهية في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 الرافق واما بعضها وهكذا افعال لكان الموضوع في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 للطبيعة فلا نفق ولا تكرار واما هذا الاصل في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف

فضمن

العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 اتفاقا كما عرفت في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 لا بالطبع واما في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 لا بد من التباين في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 مجازا وهو خالف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 لطلب الماهية في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 اي في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 القائلين بان الموضوع الطبيعي على ذلك لان العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 المطلوب وان كان غير ما هو اما العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 المعنى اذا دل على الطبيعة فالما هو لفظ الصلوة اما هو الماهية في العرف في العرف في العرف  
 فهو اهل اتفاقا في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 اما ان يكون الماهية في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 مع مخالفة التوافقا لاي من الماهية غير الطبيعة فتقول في ذلك العرف في العرف في العرف في العرف  
 المرادة من الماهية في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 من الماهية لان من الماهية في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 المركب لان من الماهية في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 جوهري في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 فيه ماهر في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 مع قطع النظر من وضع العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 الطبيعي موجود في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 بحيث يكون التفسير والاشغال في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف

في العرف في العرف

عقل

عقل في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 ومن حيث ملاحظة كونه موضوعا في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 كالاشغال في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 ذهنا وقيل باستبعاد وجوده خارجا عن قولنا يجب ان يكون معناه الماهية في العرف في العرف  
 بعدم وجوده حكم امتناعه لان الماهية في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 لا مفسر في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 وعدمه مع العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 وتلازم عدم الامكان حصول التباين بين الاصل في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 الدليل الاجتهادي في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 بيان انك اذا ريت شيئين ابيضين فلا ريب انك قد لاحظت البياض الموجود في  
 احد الشيئين بوصف كونه في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 للما من ليس كمالا طبيعيا وقد لاحظت البياض الكافي في احد الشيئين في حال كونه  
 في هذا الحال لا ملاحظة كونه فيه او في غيره فتستبعد بذلك البياض معناه عن العرف  
 بن البياض في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 بوصف كونه في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 اياها لا بشرط ما كان في الخارج فتستبعد منه في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 صار في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 فالمراد به ليس الا بالحق في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف  
 قداده بالتسمية بالواحد مسطرة والمراد بقاءه باحدا وحده بتقدير  
 محله والحاصل اننا هذا انما هو العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف

ادله وجود العرف في العرف















المستغنيان

[illegible]

احمد الحسيني

[illegible]

هو المولى

[illegible]

عن علي بن عبد الله

واصلى قول من يقول بطلان العلم على الصلوة هذه الصلوة بحرمه وحجبه وبالعلم بالعمل الزعم في مثال  
 المذكور سواء كان متعلقا بالعلم وهو الطبيعي او الصلوة بالجماع المحقق على ان صلوة الخاشع فاسده فمعه  
 به العمل الزعم ان من يكن اجماع في البنية وما العلم عنه الزعم في مستقلة الخيرة او شرطه او الوصف  
 الدال على ان العلم او الشيء صادر عن معنى معنى في الوجود او غير متعلق بمعنى في الوجود والرد بالزعم هو معنى  
 الاصول ان لفظة الخيرة قد يتعلق بغير العلم والبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 بمعنى العلم او الخيرة لما هو ان العلم بالمدعى بالبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 ما هو العلم بالضرورة العارضة بغير ضرورة في ذلك العلم فان العلم بالضرورة وقام الواجبات من غير  
 حاجتها والخيرة لا تحتاج من غير العلم ان العلم بالمدعى بالبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 العلم عن العباد اما لا قبل فقد الزعم والوجود او الكيفية وانما ان يكون العلم متعلقا بها طبق  
 التيقن او مستقلا وما لا يعلم في الخيرة فذلك العلم لا يقتضي ان شرط العلم بالمدعى بالبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 او مستقلا لا يقتضي ان شرط العلم بالمدعى بالبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 المستقل في ضرورة يتعلق بالخيرة المقدس كان بغير العلم الزعم والبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 اما لا قبل ضرورة فذلك العلم لا يقتضي ان شرط العلم بالمدعى بالبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 لا تفرق الزعم ومع كان ان العلم بالمدعى بالبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 كقوله لا تفرق الزعم مع العلم ومع كان نسبة الخيرة والعبادة من غير العلم الزعم والبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 في الصلوة ويشترط في بغير الصلوة وانما ان شرط العلم بالمدعى بالبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 في العلم بالصلوة العلم ولا يقتضي ان شرط العلم بالمدعى بالبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 فضلا للكيفية كقوله لا تحتاج في الصلوة الصلوة او لا تحتاج في الصلوة كقوله لا تحتاج في الصلوة  
 الصلوة لا تحتاج في الصلوة الصلوة او لا تحتاج في الصلوة كقوله لا تحتاج في الصلوة  
 باعتبار كقول العلم في الخيرة وعبادة الخيرة يكون من غير العلم الزعم والبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 لوجوده في الصلوة كقوله لا تحتاج في الصلوة الصلوة او لا تحتاج في الصلوة كقوله لا تحتاج في الصلوة  
 وفي سورة العنكبوت لعرب اليم السجدة وما الخيرة من احوال العباد من غير العلم الزعم والبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 العنكبوت في الخيرة والصلوة واهم شرط العلم بالمدعى بالبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 غير معلوم في الصلوة والصلوة من غير العلم الزعم والبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 الوصل الخيرة او الخيرة او الخيرة من غير العلم الزعم والبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 او الخيرة او الخيرة من غير العلم الزعم والبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 وما هو الخيرة من غير العلم الزعم والبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 انما العلم بالمدعى بالبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 كالزعم في العلم في الخيرة وان شرط العلم بالمدعى بالبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 الفاسد والثاني في الصلوة والصلوة من غير العلم الزعم والبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 سائر الانساب بالعلم الزعم والبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 في الوجود والصلوة من غير العلم الزعم والبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم  
 فقلنا وجه الالزام هو الكيفية والصلوة من غير العلم الزعم والبرهان من العلم ان العلم بالمدعى بالضرورة قد يكون بغير العلم

10







[illegible]

والاستقلال بمرور تيمم الحيا  
والانعام العز القيد  
والفساد

من حقيقة الصلوة وليس من زمانها فذلك هو الشاهد على ذلك ولا شك في الاجابة في الموضع الذي  
مفاد في المحل معقول الوجه وصل الى النظر في اجنبية غير المحل معقول الوجه ويجوز على المقيّد  
المستقل المعقول المحل مظهره فاد العرف في الدلائل فيهم التقيّد والتمسك بالثابت فان العرف  
لا يهتم بالتقيّد في الفساد فتد بقرينة الدلائل من المحل واد العرف من هذا المذكور بالنبه  
الذي هو من فهم اهل العلم يكون الذي يجمع احكامه من العرف والنبه والتقيّد والعرف في المحل  
ام في المحل من احكامه في التقيّد عليه كما في التقيّد في العرف والنبه والنبه في التقيّد  
الاصلي والنبه في المحل لان الاصل في اجسادنا اصل من العلم والنبه في التقيّد في العلم والنبه في التقيّد  
والنبه في التقيّد في العلم والنبه في التقيّد في العلم والنبه في التقيّد في العلم والنبه في التقيّد في العلم  
على انشاء فهم العرف مثلا يقال ان فصل في الدلائل المقتضية علم في الدلائل بالاستنباط والنبه في التقيّد  
ان مقتضى الشارح من ذلك علم مجرد التقيّد في الدلائل والنبه في التقيّد في العلم والنبه في التقيّد في العلم  
ضرب الصلوة الاصل في ذلك المكان ليس بضرر منه لغير التقيّد في العلم في اجزاء العصبية الخارجة في  
اولها في الصلوة في هذه المكان ليس بضرر منه لغير التقيّد في العلم في اجزاء العصبية الخارجة في  
عرقا وهكذا في بعض العروق في العلم المقتضية وفي الحقيقة ان التقيّد في العروق يكون سببا لاف  
منه في عبادته لان من جهة التقيّد في العلم والنبه في التقيّد في العلم والنبه في التقيّد في العلم  
صل بحد ذلك التقيّد في العلم والنبه في التقيّد في العلم والنبه في التقيّد في العلم والنبه في التقيّد في العلم  
فتلخص من ان الذي يتبع موجود والعرف من ترك الصلوة الاصل في اول الوقت ايمان القضاء ولو  
ترك المكلف ايمان القضاء في اول الوقت وباور اذ لا يكون صلوة صحيحة ويكون محتملا وكذا اذا لم  
الخاصة من المسجد من بطلان عرق الوقت وباور اذ لا يكون صلوة صحيحة ويكون محتملا وكذا اذا لم  
في العرف في ايمان التقيّد في العلم والنبه في التقيّد في العلم والنبه في التقيّد في العلم والنبه في التقيّد في العلم  
كان محتملا وانما عاقبه من اجل ترك الامر في اول الوقت لان ذلك تحقيق ذلك ان عرق تلك  
السائل لضعفه في بعض الامور التي يقتضي العلم في صلته ام لا بناء على القول بعدمه ويكون اقتضا  
من بناء المقارنة الاقتضا في الكلام منه كما هو ذهب اليه سلطان العلماء لان لا يمكن  
فيقول في العرف والنبه في التقيّد في العلم والنبه في التقيّد في العلم والنبه في التقيّد في العلم  
اما على القول باقتضا على ترك الصلوة خارج عن غير ذلك لان الذي فيها كان اصلا فقدرت فيها  
جوزي لتمام انما على المحل ايمان في ان الذي يستعمل في الحجة في قوله تعالى وظهر ان ان العرف  
بين التقيّد في العلم والنبه في التقيّد في العلم والنبه في التقيّد في العلم والنبه في التقيّد في العلم  
فاقترح بها عدم دلالة على اقتضا على شرطها او لضعفه سواء قلنا الذي يقتضي العلم ايمان  
امنه شرطها ام بوجهها الا انما والفتاوى او في عرق محتمل في العرف واما لا يشهد  
على ما قلنا في الجوان كما قلنا في العرف الا في عرق محتمل في العلم والنبه في التقيّد في العلم  
وجوزيها في العلم والنبه في التقيّد في العلم والنبه في التقيّد في العلم والنبه في التقيّد في العلم  
لم يلزم العلم وقال في العلم والنبه في التقيّد في العلم والنبه في التقيّد في العلم والنبه في التقيّد في العلم

ع. ۱۰۰۰

٤  
 ٥  
 ٦  
 ٧  
 ٨  
 ٩  
 ١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

ولا تترك ما نفع  
ايمانكم اذ  
خلو قلنا ابد الله  
على الذي يلزم  
مران العقيد  
الوجه الاب  
وهو فاسد  
وفي هناع

احد المسبين او عكس ذلك فليس حتمه احتمال او محال البايين مطلقا او من وجهه او اول مطلقا ثاني من وجهه او عكس ذلك فالجميع قسمه سبعة احتمالات فالاول في كل البايين اما عقلي او لفظي او مختلط في نفس المتسم في الاربع قسمه وثلاثين احتمال في الواحد والواحد في اثنين احتمال اولنا ان الفاعل في الاول منها العقل وبعضها عقلي وكذلك في تلك العبارات او غيرها في باب الاول واما في باب الثاني اما عقلي او لفظي او مختلط في اثنين عكس الاحتمالات تسع فصره في قسمه الاول في الجميع احد وثلاثين وكلها تخرج في سبعة احوال الاربع وهي المتكرروا ولا هاء في التثنية والاستدلال في القسم يعممها لعبارة اخرى بعضها تخرج بسبب التكرار في المطلق في عنوانين في جميع احوالها في عنوانين ثلثا ان تراه في كل العنوانين من وجهه وعقلي او مختلط جميعه العقل او عقلي او مختلط وكذلك القول ان التزم في البايين من وجهه او مطلق او مختلط في كل البايين

الماء فان السيل  
في بيشك في  
الامكان انما  
منه

This image shows a page from an Arabic manuscript. The text is written in a cursive script, characteristic of the Maghrebi or similar regional styles. The script is dense and fills most of the page. The paper is aged, with visible discoloration and some faint markings. The text appears to be a religious or scholarly work, possibly a commentary or a letter. The top right corner of the page is visible, showing the continuation of the text from the previous page.











بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُ أَكْبَرُ بِاللَّهِ التَّوْفِيقُ

[illegible][illegible]

ومن حيث انه تصرف في مال الغير غصب اذ منى عنه مقدمة الشاكران الا انهم جعلوا العقل  
اربعين احدها بقدر السرف والصلوة وصديقاته الى انية والمباشرة وعدم التصديق على الخلق  
والثاني تفصيل السرف ولا يحتاج بقيد اوله كالا ما يقتضيه انشاؤه الثالث ان لا يخلص  
فيه صورتي زهرا بطا كالزهر من حيث انه تكليف بقدر يحتاج الى العقيدة ومن حيث انه  
مقدمة للصلوة لا يحتاج او غير متيقن ان كسفي من حيث ان عقل المرء هو عقيدتي من حيث  
انه ان اكله سواء عقله ويرفع التكليف تفصيل مقدمة الرابع الا انهم ايجابوا بها  
نفي الذي لا يوافق او تفصيل في صورتي الا من صورتي التي تحصل اربع صور  
وكل واحد منهما اما عيني او تحصيلي يحصل ثمانية صور او مختلطة بين بعض ان اربع الاول  
عقلي او شرعي او من حيث يتناول على عقله يحصل ست عشرة صور فقد يكون العقل مقدمة  
ولا يحصل على الثاني الا استقاما العقل بين تصور العقل على تصور العقل ثمانية صور  
نفي والذي يتبين او احدها الزاوي او العقل بين تصور العقل ثمانية صور او العقل على العقل  
وفي جميعها جاز ولا ينزل فيه او ما عيني في تصور العقل ثمانية صور او العقل على العقل  
ولا من تحصيلي وذلك الزاوي بين او احدها الزاوي او العقل على العقل ثمانية صور او العقل على العقل  
والاخر يتبين في كل واحد منهما او شرعي او عقل ولا يدر في عكس ذلك الصورة ايضا  
عشر صور اما الا من الذي الذي يتبين او الا من الذي الذي يتبين او الا من الذي الذي يتبين  
والذي يتبين في عيني او واحد هاهنا عيني او الا من الذي الذي يتبين او الا من الذي الذي يتبين  
او شرعي في صورتيها سبع صور ثمانية صور ثمانية صور ثمانية صور ثمانية صور ثمانية صور  
وكل واحد او عقل او شرعي اما ثمانية صور ثمانية صور ثمانية صور ثمانية صور ثمانية صور  
وستة الاخر هو الزاوي او احدها عيني او الا من الذي الذي يتبين او الا من الذي الذي يتبين  
الوصف اما الزاوي او عقار اما الاول وهو مقدم الماهية التي لا يتصور وجودها  
وذلك اما مقدم النفع او الشخص ونظير الاول كغسل ولا يتصور فيها رطل او رطل  
ونظير الشخص علم او الفارق السرف كصل ولا تقبض وقسم الثالث ان التقسيم  
ولا مفارقة كصل ولا تستقبل العقل وتختلف في عقل العقل في بعضها قال  
احدها محل النزاع والحق ان الثلاثة محل البتة لاطلاقات اولهم العنونة  
وبعض الاول بيان الفرق وهي ان افعالهم في او المفصلة بسبب الاختيار  
هل

فان قلت ان الاستحباب ليست استحبابا المصطلح بل اكثر شرايا ماله قلت  
اولا لا يثبت ذلك الا بعد اقامة الدليل وثانيا ان محل الاستحباب على اكثر شرايا متما  
عده مطلقا او في الجمل او اكثر شرايا من الطبيعة وكلها امر ودفع على الشيء معنى  
في الدليل السابق والاشكال دليل على حصول المقتضى بمجرد الوجود والعدم  
مفقود اذا امر السيد بخياط الشرب ونهاه عن الكون في مكان مخصوص ثم خالفه  
في ذلك المكان فاقطع ان مقتضى خارجي يخص الامر بخياطه والى معنى المكروه واجب  
بالوجوب بخياطه وتوصل الى ما منع من اجتماع مقتضى بان الحكم المثال المذكور  
اوله خصا بخياطه الشرب باي وجه اتفق ومنه ان ظاهر هذا الكلام مناقض لمطلب المحجب  
عن حصول الحكم خصوصية الفرض فان اعادة الخياط بما وجدته فهو معنى كون الحكم العليم  
وايضا ان منه ان مقتضى من التعلق لا يصح جوارا فكان متحلا عقلا متناضيا  
مقتضى الخياط خصوصية الفرض وان اردت ان وجوب الخياط هو في زمان من اجتماعها مع  
الزمان بعد وقوعه وبما وقع اتفق ومنه ان المحال اورد على وجه الحب في صورة الاحتكام مع  
قوله كان الواجب فظهر ان نص الحكم مقتضى الواجب ان الواجب يصير اجبا على  
وليس مقتضى الاستدلال في الشيء في جوار الاحتكام حتى يجاب بانفكاك في التوصل  
وقال بانه يصير الحكم المستلزم من قبل مقتضى مقتضى بحيث لا يضر في حصول الاملاعه  
من جهة ما وقع الامر فلا خلاف في هذا الجواب فان قلت ان الكثرة ليس جزءا من مفهوم  
اخياط قلت ان الكثرة قد يكون الصنيع والجزاء الاخر في الشرب واخرجه عنه  
جزء اخياط والفرق بينه وبين حرركات القيام والركوع والسجود كما مر في ذلك قلت دليل  
على الكثرة في كلامه المستدل على خصوصية الحكم الذي هو من اوزام الجفان هو الذي يمكن جزمه  
كما يمكن منع ذلك في الصلوة ايضا والجب ان مراد المستدل النسخ عن جميع صدر الكون في  
حصول مكان او ما يشاء علم الخياط بطريق على رواه واراد على ايراد من احد هما  
ان المبدأ في دفعه من وقت كان الظاهر ان العاقل في كون غير الجبل والارياض في اليد  
اذا لم يزل في كون المعنى ومن بينها ارجعها في فروع المعنى ومنه ان يكون مقتضى  
الحول فيهم العقول وتكثر في ذلك والاراء باطل بالظاهر والعاقل ان مراد من لفظه  
ليست دخل الدبر واخرجهما عن الجبل من افعال الوصل بحيث لا ينفك ويكون  
مقومات حصول افعال الاربع واخرجهما عن مقتضى الواجب عن ذلك كما مقتضى ما  
حول على ذلك ان هذا اجتماع المصداقي والاضري في اجتماعه وماله في افعاله الموردة

مل



والمعنى ان يكون ما هو في  
الضمير

تدو

الحمد لله  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله  
الطاهرين

59



















[illegible]

لا تَكُونُ

حق و عدل و انصاف

منه

صحيح حتى يؤيد بان ذلك معنى المفهوم وهو معنى المطلق وقال السمعاني في ذكر الله عز وجل والقول **نُصِّل**  
وجوب التصديق بما في اللفظ الذي يعبر عن حصول التصديق في غير المطلق واللفظ **نُصِّل** المقبول الوقت  
لا يتغير عن التصديق صافا ثابتا عدم دلالة تلك اللفظ على المفهوم هو البناء وليس كما في التصديق  
النافذ المقتضى وكثرة وجود المفهوم وإعمال القوة العقلية في معرفة الأولات التي لا يتغير مكان  
المفهوم بخلاف الأول كونه لا يتغير في العلم ان كان تصديقه في مفهوم بناء على القول به وهو عدم الزيادة  
في السائر ومقتضى الأول لا يصلح عدم لزوم الزيادة فيكون مقتضى الأول عدم وجود زيادة في الزيادة  
في السائر ومقتضى المفهوم وجودها فيها فهو الزيادة في ذاته الثاني اننا نفي فيها كما في المفهوم ولو كان  
للمفهوم كما في العلم والمفهوم لا يصلح ان يكون العلم في اول اللفظ كما في العلم ان كان العلم ان المفهوم عدم وجود  
الأكوار المعطاة للمفهوم والاصل ان مفهوم ذلك من العلم ان كان العلم ان المفهوم عدم وجودها  
لان زيادة في دليل العقل وانما العلم من جهة ان سقوط القوة من المفهوم من جهة ان ما خارج قوي العلم  
وكيف كان من جهة ان وجه من جهة ان العلم ان كان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان  
والمنطق فيقول في قوله **نُصِّل** وما دام العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان  
الفتحة وانما في قوله **نُصِّل** العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان  
اذ حكمه المطلق والمقتضى ان علمه في العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان  
فان لم يكن في اولها من العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان  
حكم اللفظ في علمه من العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان  
من هذا نظر التكميل في ذاته انما لا يكون العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان  
ابدا لم يكن العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان  
هذا العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان  
فيما نحن فيه في المثال ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان  
على غير المفهوم ولان من العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان  
المفهوم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان  
قلنا بعد العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان  
بما هو بعد العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان  
من هذا التفصيل اذ العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان  
بما العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان  
الاستدلال في ذاته ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان  
فرضه فيكون موافقا لاول العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان  
لم يكونوا في معنى العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان  
العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان  
العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان  
المقارن في هذا الزمان بالسبب في العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

ما مضى بعضه فبقى الحق في غير حق فيه وسينزل لروادته انفسه فبا بعده جزاء العلم بما قبل  
الخصم الحق في الخطأ فبقية افعالكم السامية اعم الى اختلاف كون المفعول مخالفا على غير  
جنس كقتل او اعم الى اجاب والسلب واصل الى الذي الواقع باعتبار الكيفية خلاف  
والذي هو من صلب المفعول في خاصه او في زائده او في ناقصه انخراسا في المفعول بيقول  
الناطق المنطق المفعول نورا كقولكم انكم في غير حق وسورة وشرب يكون مفعول سواء  
عليكم انتم لم تسمعوا ولا حكمتم شيئا من سورة وشرب وتكون المفعول سواء من غير محال القارة  
وللمرأة ان تدين فتدين ولا حكمتم شيئا من سورة وشرب والمفعول سواء من غير محال القارة  
المنطوق في الكيفية او في الزائده او في ناقصه او في اعم الى انكم في غير حق وسورة وشرب  
في المنطوق حكما او في ذاته في المنطوق وتكون في اعم الى انكم في غير حق وسورة وشرب  
القدر ولا يعم الى المنطوق في ذاته ولا في زائده او في ناقصه او في اعم الى انكم في غير حق وسورة وشرب  
وسورة ولا يشرب والمفعول سواء من غير محال القارة والمفعول سواء من غير محال القارة  
فيما افاد العلم وفهم الشئ من اعم الى انكم في غير حق وسورة وشرب والمفعول سواء من غير محال القارة  
فان كانت اعم الى انكم في غير حق وسورة وشرب والمفعول سواء من غير محال القارة  
واما ان يكون ضمير اعم الى انكم في غير حق وسورة وشرب والمفعول سواء من غير محال القارة  
فان يكون مفعول اعم الى انكم في غير حق وسورة وشرب والمفعول سواء من غير محال القارة  
على اعم الى انكم في غير حق وسورة وشرب والمفعول سواء من غير محال القارة  
على السلب لا يعم الى انكم في غير حق وسورة وشرب والمفعول سواء من غير محال القارة  
نورانية او في صلب المفعول او في زائده او في ناقصه او في اعم الى انكم في غير حق وسورة وشرب  
غير السلب والسلب لا يعم الى انكم في غير حق وسورة وشرب والمفعول سواء من غير محال القارة  
او في زائده او في ناقصه او في اعم الى انكم في غير حق وسورة وشرب والمفعول سواء من غير محال القارة  
ان الشئ لها اعم الى انكم في غير حق وسورة وشرب والمفعول سواء من غير محال القارة  
العلماء فتدبر يدوه بعضا كالعلماء فتدبر يدوه بعضا كالعلماء فتدبر يدوه بعضا كالعلماء  
ان يحكموا اصلها من غير حق وسورة وشرب والمفعول سواء من غير محال القارة  
في المنطوق والسلب لا يعم الى انكم في غير حق وسورة وشرب والمفعول سواء من غير محال القارة  
الواقع بين المنطوق والمفعول في اعم الى انكم في غير حق وسورة وشرب والمفعول سواء من غير محال القارة  
فان قلت ما شاعرت في مثال انكم في غير حق وسورة وشرب والمفعول سواء من غير محال القارة  
المنطوق الى انكم في غير حق وسورة وشرب والمفعول سواء من غير محال القارة  
حكم الى انكم في غير حق وسورة وشرب والمفعول سواء من غير محال القارة  
وهذه المثار ان العلم انكم في غير حق وسورة وشرب والمفعول سواء من غير محال القارة  
التي هي كل انكم في غير حق وسورة وشرب والمفعول سواء من غير محال القارة  
فان قلت ما شاعرت في مثال انكم في غير حق وسورة وشرب والمفعول سواء من غير محال القارة  
المنطوق كما علم انكم في غير حق وسورة وشرب والمفعول سواء من غير محال القارة  
اكرم احد ومثال السالبة التي هي مخار جالك زيد فليس علمك اكرم بعض العلم

عساوینا

في الكرم

[illegible]

١٠٠  
 من الامكان ان يكون هذا الكتاب قد  
 من الامكان ان يكون هذا الكتاب قد  
 من الامكان ان يكون هذا الكتاب قد

المعصوم



[illegible][illegible][illegible]

ان المقيد الذي يحمل على المطلق من الاعلام وغنيها وان لم يكن بطريق الشرع وغنيها قولنا للولي  
لعمري ان هذا اذن اكل اعتق ربه مومن اقال اعتق ربه ان كانت مومنة بعد قوله اعتق ربه  
لكان كذلك عقولنا لقوله اعتق ربه في كان من المطلق على القيد باي المطلق والمقيد بحسبة  
المقصود وهو سبق المطلق للزعم معناه القيد بها اجماعا وان اعتق ربه اعتق هذا اوردنا  
مع وقوع الجماع على عدم حسمه بفهمه القيد الاشراق والخيال في ذلك ايراد الشافعي في ذلك  
الاتفاق في اظهار ان ايراد الشافعي في الشبهة في باب المصغر على عدم حسمه مفهوما والاتفاق  
في باب مطلق المقيد على المطلق على المقيد من ان الغرض ان اترك ما لا ينافي عن الواقع في الايراد  
وهو مفهوم في الشرع دون الاولين الاولين وهو المادى فيكون ان يكون حسم مفهوما في الشرع في  
غير اعتق ربه ان كانت مومنة الجماع بينهم مع انهم اختلفوا في الجحد والحاصل ان الشافعي اترك  
نافع الغرض في مطلق المقيد فقط ولم يترك الشافعي في القيد والخال في حسمه ذلك  
في الاولين ان يكون عند حسم الجماع في مفهوما في الشرع انهم اعتقدوا فيهم ولم يذكرنا ان يكون  
حسم مفهوما القيد في الشرع والمصغر اجماعا في باب المطلق المقيد مع انهم اطلقوا الاتفاق في حسمه  
هذه المفاهيم لم يختلفوا في حسمه اجماعا في باب المطلق المقيد ان كان الامر كذلك انما القيد بين القيد  
لا يلزم من التفصيل في شرع ذلك منهم فاصبر على تفصيل المقيد الاتفاق على عدم حسمه المقيد  
في باب المطلق المقيد لا يكون ذلك منشاء او موجب نحو المطلق على المقيد مع ان ذلك الفاضل  
خارجا عن الجحد بحسبة والحال ان الحسم انتم في الورد ذلك ان مفهوما قلنا اعتق ربه مومنة  
بعد قوله اعتق ربه وهو مفهوم القيد المومنة في قوله قادم الكاؤه ولهم عن الجحد شرعا  
لا يتحقق ذلك شرعا بهذا الغرض في اقسامه اوردنا في الاخر انهم اختلفوا في اقسامه لا والله  
ان لا يعلقوا الكاؤه في فقر ان مقام المطلق هو مومنة الايمان بالكلية حسمه هو ان كان لا يتحقق  
الكل الا في مخرجه من ذلك الغرض ان كان كذلك انما ايمان واصحابنا غنى واختصار لكن ايمانهم  
من باب المقيد لا من باب الايمان بالكلية في ذلك ولا يجب ان المقيد اعاد الاقتران في الاقتران  
مفهوم بحسبة في عدم حسمه مفهوما في الشرع الكاؤه شرعا المقيد اعاد الاقتران في الاقتران في  
المطلق وايمانهم فمن هذه الغرض من باب المقيد ولا ينافي ذلك فقد اتفقت على ذلك الاتفاق في  
شرعا مع هذا الغرض الخاص يكون مطلقا على كلامه وايمان الغرض الاخر انما الكاؤه كان من باب المقيد  
لست اطلب ان اقول بفيد حسمه المفهوم وكذا حسمه المفهوم للوحي الجحد ولا تلامد بينهما فذلك ان  
يكون المفهوم حسمه ولا يكون حسمه المفهوم وكذا حسمه المفهوم للوحي الجحد ولا تلامد بينهما فذلك ان  
يمكن ان يكون في اقسامه التكييف متعدد وهو المطلق والمقيد اي حسمه المفهوم في شرعا عن الجحد  
عدم حسمه الجحد واما الغرض من الاتفاق ان اعادة الجماع على عدم حسمه الجحد ان المقيد وضع الجحد المقيد  
اذا ورد بعد الشرط لا بد ان يكون سبقا فلا موضع فيه ان هذا لا ينافي عن الواقع وهو شرعا  
الواقع بانما الشرط لا بد ان يكون بيان حسمه الجحد وكذا حسمه الجحد في الواقع وهو شرعا  
واللغافي ان لم يكن قبله مطلقا حسمه الجحد في الاصل وجها التي قبله مطلقا في الاصل  
والنتيجة انهم خلف الاصل فالقول ان المطلق المقيد ان كان المطلق حسمه مفهوما ليس ما ينبغي في



ذلك الوصف الشرطي في مفهوم الوصف ايضاً ام لا لان ذلك قد قيل له وربما قيل ان الذي في مجموع من  
فناظمه الذي في ذاته يعني والوصف هنا هو الوصف المعنى الوصفية واصله في ان لنا ايجابية  
مفهوم الوصف وان كان وارادوا في مورد الفاعل وهذا ايضا قد قيل في مورد الفاعل ان الفاعل هو  
الربايث كونه في الجوهر يكون المفهوم عدم تسمية غير الذي في جوهر من بناء الشر او ان لنا  
بأن عدم وروده مورد الفاعل شرط في جوهر هذا المفهوم فلا يكون هذا مفهوم اذ عرف في ذلك  
فلا بد لنا من التكميل في المقصودات ثلاثة الاول ان يقتضي في مفهوم الوصف وجود الوصف  
ام لا الثاني على من عدم وجود المفهوم ما ليس منه الثالث ان ما ليس في التعلق في اما  
الثاني في الكلام فيه عدم عين الكلام في مفهوم الشرط وهو ان التعلق يكون له اذ عرفه كون  
جميع افراد موضوعه فانه ذلك الوصف فتقول لنا دون ذلك عدم واما الثالث فتقول لنا كون  
في التعلق مع عدم ارادة الاشتغال عند الاشتغال عند الاختلاف في مختلف الموارد فالتكثير  
في الايد بيان ان الربايث كما لا بد واما الكلام في الاول فان قلنا ايجابية مفهوم الوصف في مفهوم  
الناظر في المثال وجوده والظاهر في الظاهر ان الشرطية لعدم وروده مورد الفاعل كما قيل  
ذلك في بعض الاقضية المعجزة وفيها الفرق بين ارادة المفهوم مع الفاعل وبت مورد الفاعل  
كما في الاربعة فان الفرق لا يفهم الا عدم كون غير الذي في جوهر ومجموعات الا ان يقوم الامعاء  
على علم ذلك المفهوم واما بيان وجوده والاول وفي الفرق ان لا يشك ان جيد لا خبر اعني حتم  
يعين امتناعه عن من يمتثل لها فان الربايث قد يكون هو اما لا بد ان يكون في الاول اعني الذي  
في جوهره ايضاً امتناعاً في المثال بل في التكليف بين التدين في يحصل للمفهوم الفاعل كما  
في بيان ما قد مر من موافقة المفهوم المطوق في الكم وعدمها في بحث الشرط والحق في هذا  
المفهوم ايضاً هو العبارة التي ذكرنا في بحث مفهوم الشرطية ان لا يكون وحيث انما  
اذ وقع الكم في الجوهر يختلف في المراتب والخصائص فالفاعل فيما اذا كان في الجوهر المثبتة  
او المنقبة يكون المفهوم بقسطاً من نظماً المنطوق يقول الفاعل اكرم العلم من ذلك  
النداء مفهوم انه لا يجب اكرام الخاها من من تلك النداء وهو الداءية الكلية  
واذا كان الجمول المنقبة يكون المفهوم المنقبة المتكورة المثبتة وهكذا وكذا الكلام في بعض  
في الموضوع من غير ذلك

عنون انكم علقوا على  
هل هو على انشا ان  
بعد ذلك انشا ان

اصول مفهوم الفاعل هو جوهر ام لا لتحقيق المقام فيه يستلزم من مقدمات  
الاول مفصلة في بيان معنى الفاعل في بيان مفهوم الفاعل ومعنى المقادير الفاعل في بيان  
ان الفاعل داخل في المقادير ام لا وذكرنا في الثالث في بيان ان الفاعل هل يكون خارجاً عن الحكم

١٢

[illegible]

منه على  
المتن  
كل من  
من سائر  
الكتاب

وغيره















Handwritten text in a script, likely Indic, possibly a list or a series of entries.

بسم الله الرحمن الرحيم

لقد علمت انك تعلمت ايم بعدها  
ان الذين تفرقت منا الحسنات  
اولئك عتوها مبعدون

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥  
 ॥ श्रीगणेशाय नमः ॥  
 ॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

بسم الله الرحمن الرحيم



المشبه والمقابلة بها  
 بأن الظاهر من قوله  
 نقل الخ وطامس فيهم  
 من أجبت  
 طامس الأول أن الحصري  
 يع لفظ أو يكون من  
 نوعا من النوع المتفق  
 بل في كتب الأصولية  
 أن اللفظ من نوعا  
 صيغوا له مما حكا  
 انصرفت من نوعا  
 مع حاجب فيه لا يخصص  
 من نوعا إلى الاتفاق  
 بل في الاتفاق الزايد  
 والواجب من الأول  
 على من العلم من  
 إلى العقل في الأمور  
 المتقابلة من نوعا  
 ويرد الصغر بعض  
 استدلال لا يمتط  
 إلا إذا كان  
 بعض ما عرفت  
 فكيف لا يمتط إلى  
 قد المستلزم فيه  
 به إلى المتفق  
 يقين لها من الخ  
 نالوسلما احتياجا

[illegible]

الداخلي

[illegible][illegible]

دهو الولي القنوني هاجار المسي بن











الحمد لله الذي جعل  
العلم من أجل

وقد وقع له حمل أصناف الزمادما  
 عليه غالباً على إرادته العوم من حيث لا يعلم  
 فزاد وأبغض عن معين عنده أو عند  
 من يوجب له ذلك أن كان معلوم عندهما  
 أعزاهما لاجل من التمكن فيعكس  
 إلى حكمه لبيان مقتضى إرادته العوم  
 على الله العوم وصرح الزمادما وقوله عليه

العليل

نور معلوم  
نقد المخطوط

[illegible]

او بالعكس

[illegible][illegible]

Handwritten signature or stamp, likely a library or collection mark.

وحيث لم يقم فيه الجارية والمقالية حقن زور والثالث قد يطلق ويراد به على من النشر  
هو كرم رجل واضطرر انما بغيره وتبين تكبر عند الفناء ولا يصري ذلك والاداء  
والاربع يطلق ويراد به الجنس من هذا جاعل رجل لا امره والاشارة المذكورة في الاول على  
مناقضا ولا يقب في انه عيان في الاولين للاتفاق ولا في اقصا على القرينة واما في الاخر  
ففي كونها حقيقة فيها انكرا للثبات مضمونة او حقيقة معان فتقول اذا استعمل  
واو بدو في الجنس في المعية للاتبشر بل يكن حقيقة هو اذا كان الشئون التكميل بمعنى  
اشتمال لا بد من فائدة على استفاد من اللفظ بدون بل بعين انه اسم لاضر واما اذا  
استعمل واو بدو من من النشر فهو حقيقة التبادر وان الدلالة على القرينة في النشر هو  
جعله التركيب على مع الشئون لا العادى ولا المعرف من التبادر والعرف المنشى على  
هذا واستعمل واو بدو في الجنس يستعمل في موضع لم لان المعية التركيب لم يستعمل  
لا معناها ولا في غير هذا بل يكون حقيقة في عيان في قوله استعمل في قوله في قام  
معناه هو العرف في المادة الخالية من كل اللاحق  
فكأن الشئون فكل يكن موضع التمكن بل لا بشر او بشر لا لا بشر شئ تركل في  
العرف المنشى بها به اعني ان وضع الشئون التمكن سواء دخل على كان في الاصل  
موضع جعل استعمل في قوله في قام ام في الاعلام غير ذلك او وضع للتشكيك هو جنس  
يرجل في غير من عندها او وضع عند ادخالها فتقول ان التمكن عباده عن  
تاميم الاسم وهو حاصل بالوجان في الجميع وليس ذلك الا بوضع من الواضع  
والدلالة على ذلك وجوه الاول التبادر وعدم التناظر في خبره ورجل فلو كان  
الشئون معنوية التمكن لا بشر لا لا بشر شئنا فانه لا موضع لم الاتفاق  
الاتفاق على كون الشئون في القامات التمكن وما ظهر ان في النسب بينهما عند  
عوم من وجه ماره اقعاعها في رجل واقتل الشئون في المعيا كسبهم وسيد  
اخر وماده اختلف التمكن في الاعلام كيد ويتبادر ان اشتمال فاعلم حقيقة ذلك  
المعنى وان الواضع جعل الاسم علم من موضع لا فكم الشئون ولكن دام ظلم بقوله  
لا معنى للاشتمال المعنوي بالنسبة الى الشئون بين التمكن والتشكيك وهو التمكن  
فيها لا اسان في قوله ان التشكيك الشئون التمكن في الاسماء التمكن لا العرب لا في  
المبنيات كما مر في بناء على هذا يكون العرف المنشى يستفاد من لعل من الشئون لا امر  
الموجد لا بفرض المعية فائدة جلوه ويكون استعمال الشئون بها حقيقة وهذا اسمها  
من انشركب للمعية اوضع جعل في اسمها الاختصاص يستعمل غالبا ويراد به في











لا يكون معتبر الا بالادلة الدالة على حقيقته...  
او كانت الشبهة محصورة وامان المحصور...  
علت بالاصل في كل الوقائع...  
موجب قلت الا لا يقتضيه...  
بين امور غير محصورة...  
موجود على اعتبار...  
نحو الاجمال...  
الشبهة المحصورة...  
به نأخذ...  
وقوله بنقصه...  
علنا بالاصل...  
العلوم اجمالا...  
التكليف...  
شرا بالاصل...  
الصادر...  
الاجمال...  
التيقن...  
بالاصل...  
شك على...  
التيقن...  
الزما...  
تنقح الحكم...  
وهذا...  
علمها...  
بالتيقن...  
في لفظ...  
وكما...

اسأل

المعروض

فكان هذا هو المقصود...  
او كان هذا هو المقصود...  
علمها...  
التيقن...  
بالاصل...  
شك على...  
التيقن...  
الزما...  
تنقح الحكم...  
وهذا...  
علمها...  
بالتيقن...  
في لفظ...  
وكما...

صورة

نعم كما علمنا...  
في بعض...  
هذه...  
فذلك...

لا يكون معتبر الا بالادلة الدالة على حقيقته...  
او كانت الشبهة محصورة وامان المحصور...  
علت بالاصل في كل الوقائع...  
موجب قلت الا لا يقتضيه...  
بين امور غير محصورة...  
موجود على اعتبار...  
نحو الاجمال...  
الشبهة المحصورة...  
به نأخذ...  
وقوله بنقصه...  
علنا بالاصل...  
العلوم اجمالا...  
التكليف...  
شرا بالاصل...  
الصادر...  
الاجمال...  
التيقن...  
بالاصل...  
شك على...  
التيقن...  
الزما...  
تنقح الحكم...  
وهذا...  
علمها...  
بالتيقن...  
في لفظ...  
وكما...

فما قيل...  
التيقن...

لا يكون معتبر الا بالادلة الدالة على حقيقته...  
او كانت الشبهة محصورة وامان المحصور...  
علت بالاصل في كل الوقائع...  
موجب قلت الا لا يقتضيه...  
بين امور غير محصورة...  
موجود على اعتبار...  
نحو الاجمال...  
الشبهة المحصورة...  
به نأخذ...  
وقوله بنقصه...  
علنا بالاصل...  
العلوم اجمالا...  
التكليف...  
شرا بالاصل...  
الصادر...  
الاجمال...  
التيقن...  
بالاصل...  
شك على...  
التيقن...  
الزما...  
تنقح الحكم...  
وهذا...  
علمها...  
بالتيقن...  
في لفظ...  
وكما...

نعم كما علمنا...  
في بعض...  
هذه...  
فذلك...



[illegible]

المصوم

[illegible]

ولان الشهر ٢  
يكمل قرينه لتعبي  
احد المنيبي ٣

دام يلفت القاص  
بان السائل من احوالي  
واحد من هذه المعاني

فاجاب المصنف  
بقوله نعم لا  
نصفه نعم على  
التبعية او النقص

[illegible]

اورنگ زیب  
مہاراجہ  
الکبیر

[illegible]

على انفسه الكمال  
يقول ولكن في  
الشيء به والطايب  
والاصالة والفاخر  
بمختار شق  
ان مراد

الذي ينفذ  
العلماء  
العلماء  
العلماء

اي كمال الموضوعات  
مستحقاً وشرط تقويم  
بمعنىها

ع







ففيه انذار لقدم العمل بالعرفان حتى في صورة عدم الاسكان العلم عدم الاسكان على ارباع  
الخصم وضد عن انفس هذا الازل الكلام وان اردوا وهم علوم في صورة امكن العلم فقط  
فذلك لا يخبرهم بل يجمع الامر في ذلك مساو فان قلت انهم لا يمكن مساو باعلم فلذلك لا يخبر  
لهم العمل بالانفس بخلاف ما اراد الخبير في بيان ما هو من في زمانها ذلك فقلت هذا البناء علم  
في موضوع خاص لا اثبات اختصاص بل في كل حال حاله كذا وانما اريد ان يسلوا بالعلم  
بالسبب اليه يحكم قدم العمل بالعلم في الاختلاف مهم في الموضوع فهو مسلم فان خصائص  
الاعرف كثر لعدم انذار ارباع العلم وكما اشياء والمعارف وغير ذلك وكان في الشك في الاول  
ان الموضوع مختلف في العلم فان العلم مهم في كل زمان علم الورد في الشخص المصنف تارة فترادة انما  
كل اختصاص في موضوع واحد  
الخصم لا يخبرهم بل يجمع الامر في ذلك مساو فان قلت انهم لا يمكن مساو باعلم فلذلك لا يخبر  
لهم العمل بالانفس بخلاف ما اراد الخبير في بيان ما هو من في زمانها ذلك فقلت هذا البناء علم  
في موضوع خاص لا اثبات اختصاص بل في كل حال حاله كذا وانما اريد ان يسلوا بالعلم  
بالسبب اليه يحكم قدم العمل بالعلم في الاختلاف مهم في الموضوع فهو مسلم فان خصائص  
الاعرف كثر لعدم انذار ارباع العلم وكما اشياء والمعارف وغير ذلك وكان في الشك في الاول  
ان الموضوع مختلف في العلم فان العلم مهم في كل زمان علم الورد في الشخص المصنف تارة فترادة انما  
كل اختصاص في موضوع واحد

الشيخ

[illegible]

الموجودين لفظا وسلاما والعديد من دوله فقلنا في التبيين الشاهد القاطع بطلان ما ذهب اليه من غير  
كبرية السلطان لقض وكلامه الحاضرين في الجليل انما اكلوا اكلوا كذا من ان اللولي عبد  
متعدده فيقول بان اذانهم من الحاضرين اقلوا اقلوا عسى ان يكون ذلك ان يكون الخطاب  
المذكور في كتبت الصنفين والمؤلفين لهم فاعرفوا انهم في زمانهم في ذلك الكتاب في رب  
فيه كان مقصود من خطابهم الى ارجاء الخطاب في كل من صار ان يسلك في ذلك  
التكليف اذ كان مقصودا في زمان صدور الخطاب الرابع ان ذكره الخطباء انما كان لفظا  
المذكور في الكتاب في المراسل الى البلاد البعيدة ليعلموا انهم في زمانهم في ذلك الكتاب في رب  
الخطباء المذكورة في المراسل الى البلدان ليعلموا انهم في زمانهم في ذلك الكتاب في رب  
او اذ كان في غير ذلك انما كان مقصودا في زمان صدور الخطاب الرابع ان ذكره الخطباء انما كان لفظا  
الموجودين والعديد من دوله فقلنا في التبيين الشاهد القاطع بطلان ما ذهب اليه من غير  
كبرية السلطان لقض وكلامه الحاضرين في الجليل انما اكلوا اكلوا كذا من ان اللولي عبد  
متعدده فيقول بان اذانهم من الحاضرين اقلوا اقلوا عسى ان يكون ذلك ان يكون الخطاب  
المذكور في كتبت الصنفين والمؤلفين لهم فاعرفوا انهم في زمانهم في ذلك الكتاب في رب  
فيه كان مقصود من خطابهم الى ارجاء الخطاب في كل من صار ان يسلك في ذلك  
التكليف اذ كان مقصودا في زمان صدور الخطاب الرابع ان ذكره الخطباء انما كان لفظا  
المذكور في الكتاب في المراسل الى البلاد البعيدة ليعلموا انهم في زمانهم في ذلك الكتاب في رب  
الخطباء المذكورة في المراسل الى البلدان ليعلموا انهم في زمانهم في ذلك الكتاب في رب

三

[illegible]



















خفية ان المستقيم هو جواز التزويج كان قبل ان يعلق العلق بغيره فلا يكون ذلك الجنس  
وجواز التزويج قبل ان يعلق العلق بغيره في حين الاباحة اعني الفتاوى والقرآن وقد ائتمروا  
الفصل فقلنا فاستحسنه ايضا اعني جواز التزويج في حينه فقلنا وهذا هو الحق  
لما جاز ما وجدنا في احوالنا من الاستسقاء فان قلت ان ما في قوله لا يزوج  
انه يزوج ما وجدنا في احوالنا من الاستسقاء فان قلت ان ما في قوله لا يزوج  
لا استسقاء في حينه فان في الملتزم شيئا من الحادثة ولا يجزى الاستسقاء في حينه  
ايه فان قلت هذا ايضا فاستحسنه الا انهم وهو استسقاء لعدم العقاب لاصل قبله لا قبل  
فيما نحن فيه فقلنا باننا في الملتزم اعني جواز التزويج لاصل في حينه الاباحة السابقة فكيف  
تمسك بالاستسقاء في الملتزم في الملتزم فقلنا في الملتزم فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
اعني الملاءمة بهو مستكمل في حينه المقام في قوله وما اصابه فوجوه على اصل البراءة فيما نحن  
فيه ممنوع بل جمع بين الاصلين بلزوم الاحتياط في احوالنا من الاستسقاء في حينه  
فيما دار الامر في بين الوجوه في الاباحة تسليما وما الكتاب فاقول على البراءة من جواز  
لا يملك الله نفسا الا وهو مستكمل في حينه تسليما وما الكتاب فاقول على البراءة من جواز  
هنا معلوم اما وجوبنا وهذا فان الاستسقاء ايضا فكيف يمانه ما في الباب في قوله  
تكليف او في قوله التكليف عليه فلا يمانه الاستسقاء في حينه الاستسقاء في حينه  
الوجوه في الاباحة فقلنا حقيقة واما السنة فحق في المناقشة فيما كانا نكتبه  
ما يجعله ملحقا بالعبادة فهو ممنوع عنه في كل تكليف على الله فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
هنا موجود واما ما به العقل فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
الذي فلا يمانه في الاباحة في حينه في حينه في حينه في حينه في حينه في حينه في حينه  
على ان لا يكون في قوله لا يزوج في حينه في حينه في حينه في حينه في حينه في حينه في حينه  
البراءة ممنوع اذ غاية الباب يكون وجوب الجنس في الواقع معلوما وذلك وجوب العلم

بالعلم الواقع ولا يحصل العلم بالحكم الظاهر في جواز ذلك لان قولنا لا يزوجكم وافتحكم  
ظاهري وانما ثبتت الجنس لعدم وجوبه واجبا في علم التكليف الظاهري اما وجوبه  
واما ما باننا في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
الوجوه في الظاهر في احوالنا من الاستسقاء فان قلت ان ما في قوله لا يزوج  
لا يزوجكم لم ابا من المقتول ولا يزوجكم فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
منه مع كونها في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
الظاهر ويجوز ان يكون الجنس لعدم وجوبه واجبا في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
الفصل الثاني بالاصل فيما نحن فيه من العلم بالجنس في حينه في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
الفصل في العلم بالاباحة في العلم بالجنس في حينه في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
الكلمة ولا يمانه في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
عن عدم الدليل على صحة اصل البراءة فيما نحن فيه فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
هنا لا يظهر لنا التكليف هو الوجوه في حينه فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
الوجوه فيما نحن فيه وهو ملحق بغيره فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
تكليف واما ما في الباب في قوله لا يزوجكم فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
في حينه الفصل الاخر في علم احد الفصول في علم احد الفصول في علم احد الفصول في علم احد الفصول  
بعد في احد الفصول فيما نحن فيه فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
مع العقيدة والكلمة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
بان الحكم الظاهري هو احد الامرين اما الوجوه في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
في الواقع بين احد الفصول ووجوبه واجبا في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
في الظاهر لا يمانه في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
اذ اخطأنا في ارتفاع احد الفصول في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا

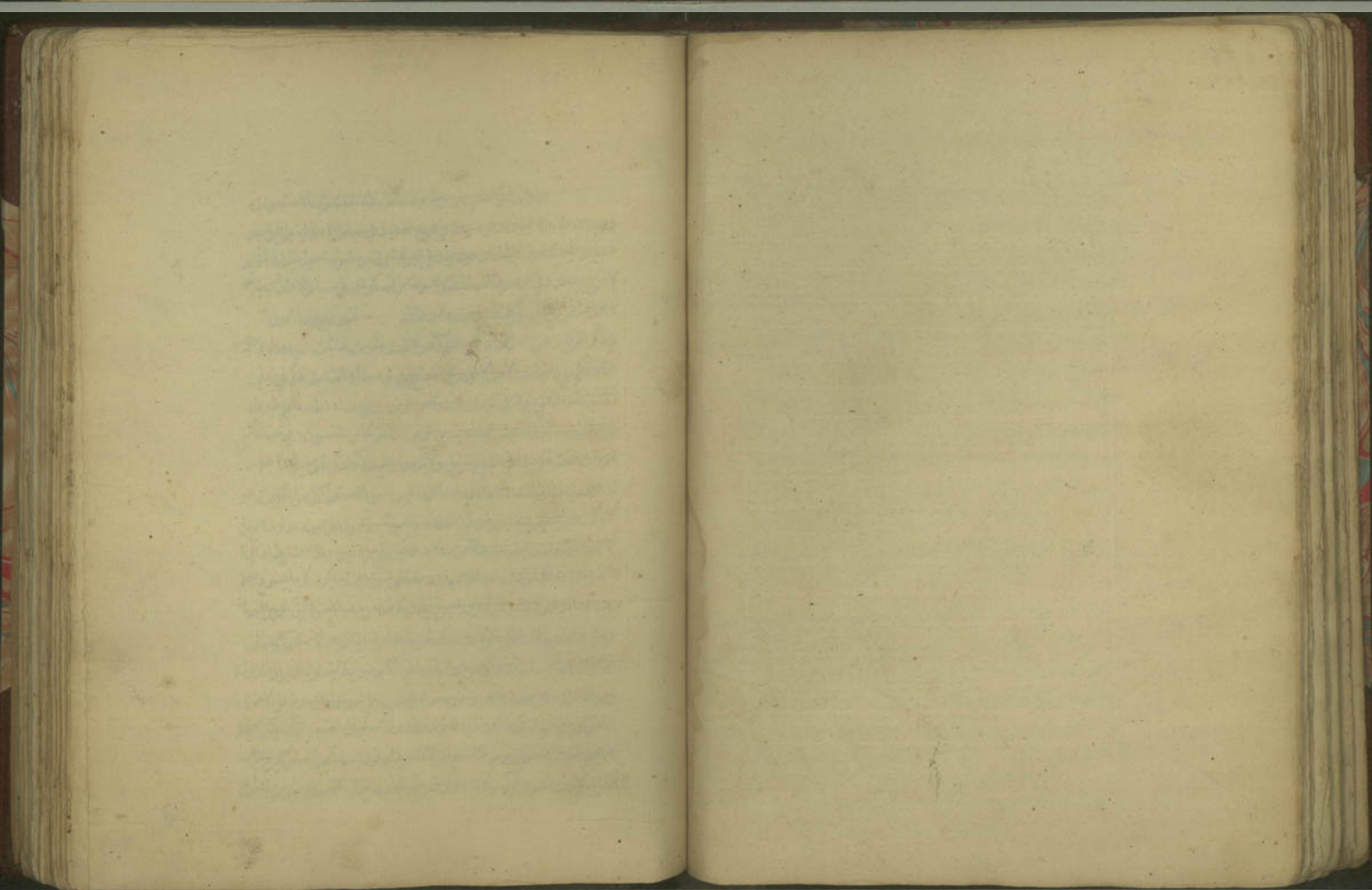
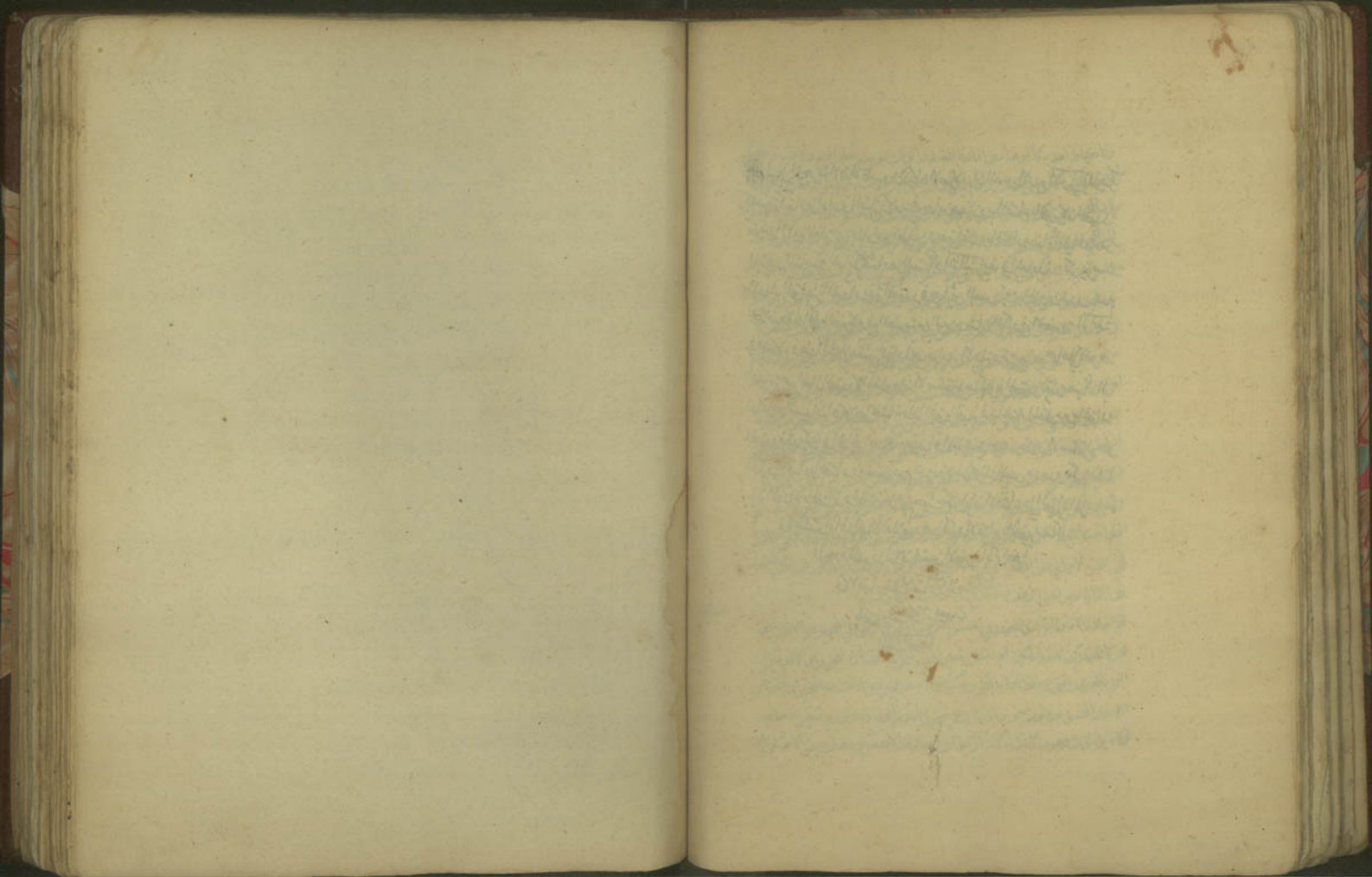
بوجود الجنس في الواقع في الملتزم في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
الخاص فيما دار الامر بين الوجوه في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
وهذه هي هذه الفصول في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
الاول ان يطرح الخبران الملتزمين فيما استقام الثالث في وجوبه واجبا في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
ويجوز لو انقضى العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
ان يطرح في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
بعدم الامكان في الثالث بلزوم التزويج بلزوم التزويج بلزوم التزويج بلزوم التزويج بلزوم التزويج  
لهذا ولا يمانه في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
حجة بالدليل الرابع في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
هذا ايضا فلا يمانه في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
الثالث فلا يمانه في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
بنفي الثالث فكيف يمانه في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
به كما لو دار الامر بين الوجوه في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
الاحتياط واما ما في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
ان العلم بالاباحة في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
الاول ودار الامر بين العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
لوجوه اربعة الاول العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
مع ما نحن فيه فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
سواء احتيازا او لغيره فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
اذا دار الامر بين الوجوه في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
لم يمانه في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا

انما لا يمانه في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
والعلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
الامر بين الوجوه في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
او لغيره فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
واما الحكم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
والصفة المرافعة في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
عن احد الامرين اما الوجوه في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
للواقع فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
كما ظاهر في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
سواء بالذات في الواقع فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
عن خبر في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
لظن في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
وذلك الامر بين الوجوه في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
لا يمانه في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
السادس فيما دار الامر بين الوجوه في العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
في جواز العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
الحكم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
تلا اذ دار الامر بين العلم بالاباحة فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا  
الخبر وغيره فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا فقلنا















This image shows a page from a manuscript, likely a 15th-century Arabic text. The page is yellowed and shows signs of wear. It contains two main sections of handwritten text in Arabic script. The upper section is written in a cursive style and is partially obscured by a diagonal line of text. The lower section is also written in cursive and is partially obscured by a diagonal line of text. The text is written in black ink on a light-colored background.

قدما ومن على السبل الى الان اخبار وان لا يستلزمها الا بغيرها والاولى العدم كاحدا  
عدم السقوط لا شذوذا والتقصير والتقييد والقرينة السالبة والنفى والقرينة وضوحا وحرى  
حصول النقص مما عاين بالبرهان دون ضمنية احوال امور الغرض وان الاكثر يوصي السداد هو  
كاشف عن افتقارهم على جهة الامور العدمية ومنها استدلال بجمعهم في الاستسقاء  
بان التام والاقبال للثبوت تاييدا ولا العقبى الامكان الا في الاستحالة والاداءات في  
في الزمان الثاني كان ولا فلا يقدم الامور الاستحالة يخرج المعنى من طرفه الي  
الامر الامور فاذ لم يعلم بالثبوت يكون النقاء ارجح في اعتقاد التجرد والعدل بالراجح واهيب  
فقد حصل العلم واما عنه سلطانا وغيره ما كان التقدير عدم العلم بالثبوت في عدم  
في الزمان الثاني كذا لا يعلم بالثبوت في الجوهر في الزمان الثاني مع ذلك لم يتبع الباقي في  
النقاء بالثبوت وهو من اجل ان السبيل عليه ولا يتبع هذا الكلام ولا يتصور في  
الحوال بام احسن من الذي اذا التزم ان لم يستلزم الشك في والقرينة مشعر بان النزاع يخص  
في الجوهرية ومنها اقترح معنى الجملة يكون النزاع في الجوهرية لا في نفع الحواد  
وما حيل الى ان على خرج المعنى عن النزاع الا في عدم العلم انما قولهم انما في  
الحال وادعاه معنى التام من بان استسقاء المعنى في معنى عمل النزاع فليس وعلا كثر  
الصفة تظهر في الخلق حيث لم يتكروا في في النفي وان المذكور في الانبات  
ان النزاع الواقع بين قدماء الاخبار لا هو في جهة من باب الوجود ويظهر ذلك  
من تتبع كتبهم حيث لم يسموا في الاستدلال الاخبار وادفعهم صاحب العلم والعمل  
في عدم استكمال الاخبار حيوان النزاع كان باعتبار العين العامة والخاصة وذلك لم يتكرو  
على جهة احبا وادفعهم واما من باب السبب في العلم من حيث ثبوتها ولا في عدم العلم  
وكان النزاع من باب السبب اما تظهر من التام من من حيث قدماء الاخبار وغير ثبوت  
جهة باعتبار العقل والنقل انهم قد ثبت من باب السبب الطائفة اذ اوردوا كسالم المقيدة  
هذا النزاع واقع بين قدماء الاخبار لا هو في جهة من باب الوجود ويظهر ذلك  
من تتبع كتبهم حيث لم يسموا في الاستدلال الاخبار وادفعهم صاحب العلم والعمل  
في عدم استكمال الاخبار حيوان النزاع كان باعتبار العين العامة والخاصة وذلك لم يتكرو  
على جهة احبا وادفعهم واما من باب السبب في العلم من حيث ثبوتها ولا في عدم العلم  
وكان النزاع من باب السبب اما تظهر من التام من من حيث قدماء الاخبار وغير ثبوت  
جهة باعتبار العقل والنقل انهم قد ثبت من باب السبب الطائفة اذ اوردوا كسالم المقيدة

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الشيخ" (the scholar) and "الكتاب" (the book).

[illegible]











[illegible]

حرج السام في السفر ومكسها ما فاعل حوالا المكلف لا يتغير في الحكم باختلاف الاماكن  
 والقيام وانصرف والبيع والشعب والشم والشم والشم والشم والشم والشم والشم  
 الحكم في نقل المولد وجوهها والمشكوك هل في الغالب ولا في ذلك ان يكون سبب  
 حصول الشك في وجه العمل لا في وجه الزمان ايضا او في وجه الموضوع  
 مرجع بل في وجهه قوله اول او في وجهه الحكم فيه ومنها اجراءه فيها  
 كان المستنبط من الموضوعات العرفية هو ما من المحكمات الغير القاطرة كالحكمة  
 والشك والزامات كل شك في عدم جهة العمل في وجهه الزمان السابق على العمل  
 المشكوك فيه فلا ينافي بالقطع وسبب في وجهه ما عدا ذلك في الزمان الضيق و  
 الظالم على الزمان وما من المحكمات القاطرة كبقاء زيد والولم واليومي  
 وعجزها الزمان في عنوان العمل من باب الاستقراء بعد عمل كل نوع من  
 انواع المحكمات من حيث استقراءه وبقائه والقواء كاستقراء العمل في نوع من  
 الانسان والدراس والحشرات فخلقه وطريقه ان لا يخلو بقاء ما عدا ذلك  
 اعز ذلك الصفة في النوع وانجس في غير الحق في المشكوك باستقراءه وقاؤه  
 العالم بالظن واما لو كان من المحكمات الغير القاطرة كالحكمة والشك والزامات كل شك في عدم جهة العمل في وجهه الزمان السابق على العمل  
 في وجهه محتمل في وجهه الزمان السابق على العمل في وجهه الزمان السابق على العمل  
 بالقطع وسبب في وجهه ما عدا ذلك في الزمان الضيق و  
 اجراءه في موضوع المستنبط فيها شك في موضوع او في الحكم فيها  
 للضرورة الاشارة والنقل والشم واما اجراءه فيها شك في وجود الموضوع  
 المقيد او الغرض في شكل العمل فلهذا الضيق والشم واما اجراءه فيها شك في وجود الموضوع  
 عن غيره ولا شك في اجراءه في اصل العمل والشم والزيادة والشم  
 ان لا يشكنا في تحقق العلة في الحكم الشرعي بعد استقراء

[illegible][illegible]



وهو ذلك ولا اختلاف النظام العلم بالفتح لا إسلام العلم في الشرع على سبيل  
سأله الكليلة ابل وعرف الثالث ان فواحقا عند الفاعل اقله اقسمة الى  
بلورة الفاعل موجد للشيء فان كان فاعل اقله اقسمة الى اقسمة الى اقسمة الى  
الافس البها والافلا وان كان الاحتمال مساويا وهذا لا ينفذ عن ان اقسام  
بلا الوارد وليس من باب العادة وهو النفس لان باب الاستصحاب لكن  
الظن في امور الخارج عن علمه دليل وازد على الاستصحاب ويتزلة العلم  
فيستقيم ببقاء عند الشك بقدر وعن الثالث ان في المسألة حالات  
ثلاث مرة فسلم ان قصد الايقاع فيما علم دخول فيه فلا يثبت اجراء الاستصحاب  
علاصا علم المخرج ويقد قصد وهذا اسامع في العرف ومرة فسلم ان  
قصد الفاعل عنه في اصابته المخرج هو اصابته اصاله عدم تحديد الزمان  
والثاني عن زيل الاستصحاب في غير علمه وهذا هو المانع عن اجراءه هنا  
ومرة فاعلم ان قصد الايقاع فيها او عدمه او كان مقدر داهيا وان علم  
بذلك العرف في توقع في ذلك فيما الاضرة بعدد بها كذا عند ادعاء وارصا  
الخطا اليه منعوه ولوسلم في هذه الصورة فوقع فيه وعلم علم اصابه  
عدم المخرج التي سلم عن معارضة الوقوع الصريح فلا يوجب ادعاء محتمل  
في الجمل فالنقصان ذكرنا من اوله لان من تخلى ذهبه عن التسليم التي  
موجب الغناء وتقليد من يشاء يبلغ درجة الاشياء لحزم مما ذكره في  
الاستصحاب في الجمل والله الهادي الى سبيل الرشاد استكمال المتكبر  
الحجة الاستصحاب والمطلوب وجوده متيقنا ان الثاني لا يحتاج ما ادعاه دليل ومنها  
ان المستبره بين الزمان في الحكم ان كان لا شرة لكما في المقصود فلكم في الزمان  
الفا اعتبار الدليل لا الاستصحاب وان كان المستبره بينهما من غير دليل وهو المثل

[illegible]

عدم حصول الظن منه ليكتفي في إثباته ولا الإحصاء عليه من حيث هو  
 ولا ينافي فيه هذه الظن الآيات والأخبار الناهية عن العلم بالاحتياط في العلم  
 العرفي بالإمكان فيكون سابقا في الدين الآتي على المولى بعد عدم العمل بالظن  
 ثم علم العبد الأمر وما فيه من شيء وحصره لا يشترط إدره ومثاقفة الدين ولم  
 يشترط في العلم والظن وحكي الاتفاق له وإن كان غائبا للمولى لا يلزم على العقل وهو  
 كما شئت من عدم انصراف العلم مع هذه الظن في مقام الاحتياط على علمه وعلى من انصرف بها  
 التقاضي فيها فالقديم أوله الباب من باب التحصيل لا عما من قبيل التعارض  
 العام والخاص المطبق مع عدم مقتضى الآيات والأخبار حرمة العمل بغير علم والعمل  
 بالاستصحاب ليس كذلك لحصول العلم من الأدلة السابقة ورايتها بأن  
 مقتضى الاستصحاب والاحتياط لا يقتضيها بالضرورة كما لو ميقن بالضرورة ومثل  
 في الموضوع لزمها مقتضى أن لزوم تحديد الموضوع وقد عرفت أن في الظاهر كما  
 في الصلوات المستحقة الظاهر فإن مقتضى الاحتياط لزوم إعادة الصلوات بوضع  
 جديد ومقتضى الاستصحاب عدم لزوم إعادة الصلوات ولكن في الحقيقة إن أدلة الاحتياط  
 واردة على أدلة الاحتياط لأن مدلول الاحتياط إما هو العقل في الاحتياط  
 خريف العقاب عدم اطمئنان غيره بالضرورة أو هو العقل لزمه مع ما يريد  
 إليه الأمر بل وفيه فلا خلاف أنه أدلة الاستصحاب على اعتبار بقوله الخالم  
 السابق عند الشك بطريق القطع فلا تعارض بينهما لأن مورد عدمه ليس من  
 موارد المراهبة بحصل الضرر أي العقاب وعلى من فرض التعارض في خصوص عموم  
 أدلة الاحتياط بناه على أن الغيب يقتضي عموم ومقصود مطلق أو بناء على  
 بناء العرف على مقتضى عدم تعارض النظم أدلة الاستصحاب بأدلة المراهبة  
 لا يجب مثل ما تقدم بأن أدلة المراهبة إما هو العقل في التفتيش التكاليف بالبناء

برع طائف الاستغفار  
الحصول الفنى  
يوم اوم

بيان على الحكيم أو لأخبار التي مؤداها رفع العقاب عنك عن الواقف الغر المعلوم  
 كقولهم ما عجز الله عن العلم من العباد فهو موقوف عنكم ويحذر ذلك أو لأخبار التي  
 مؤداها رفع العقاب عما لم يشأ فيه حكم ظاهره كقولهم كل شيء مطلق حتى  
 يرد فيه نص فيه بوثوقه أو الاستسقاء بالبراهين العقلية فليس مورد  
 من الموارد التي هي عن معلوم وعرض صادر فيه نص مع إمكان ارتكاب التخصيص  
 في أخبار البراءة فلفظ العرف واغضنا عن التخصيص ولو لم يكن من أدله  
 الاستسقاء بأدلة التخصيص لأوجب مصانفاً لما تقدم أن الأمر جازئ في الأقول  
 الصغرى والتخصيص في الأول لا يقع عقلاً واحداً  
 التخصيص الجلي <sup>الاول</sup> في محجة الاستسقاء في الأمور الخاصة المرتبطة  
 بالأحكام وأما غير ذلك فاستصحابها مما لا يمكن أن يقع في أحوال جارية في بعض  
 العلم <sup>الاول</sup> بالشرع في بعض غير معين في نفسه قولاً آخر فيما في النظر في بعض شيء لدفع  
 عنها إذا ما من من موقوف بطريق الإجمال حكمه جلي في مقصور في الأمور الخاصة  
 الأخرى اشراً إليها ما لا دلالة في إحالة الاستسقاء والسير وبناء العقلاء  
 في نظر قبل كيف تدعي بناء العقلاء على عدم انحصارهم من العلماء أو الأرباب على عدم  
 اعتبار في الأمور الخاصة ولو سلم في بعض عدم ارتباطها بالأحكام فتعذر ادعاء  
 ممنوع ولو سلم في العمل على نظرهم هو الاستصحاب الحكم الذي هو مقارن مع  
 لاقتضائهم من إحصائهم الأول بأن بناء علم على اعتقاد العلم اذ هو في مقام  
 إجمال كسائر العقلاء واختلاف في مقام التخصيص لإجل أن إذهابها بمسبوق بالنسبة  
 وضررها أن يحصر ما منه وعن الثاني في العلم بما ثابت في القاميين بالارباب وتفكيك  
 كما توع في المقعد والعدالة والعنف والكرام والقيلولة وغيرها وعن الثالث بأن  
 لو كان علم لأجل الاستصحاب الحكم في معلوم من قضاها فالتكفي في زيد الخياط إذا كان

المسك الشاه  
في جريد الكافور  
في الماء والخل







الحق فلا بد هو اوله واقله تخصيصا لان العلم على عمومها في الموضوع قبل الفصل وبعد  
وفي الاحكام بعده اقل النسبة الى طرح العمل به في الاحكام راسا والثاني ان العلم  
المستقار من الاخبار ارضاء في العمل بالاحكام من الفصل لا يلزم تخصيصا فيها  
اطلاق بالنسبة الى الاحوال كما يظهر من لفظ التاميد لكن الاجماع قبل العمل به  
تعمل الفصل وعرفه مستقلا من جوده حرمة مضافا عن وجوه التي احصاها  
عنه من ايراد السوادس على رواية الارفي ان استصحاب حرمة العمل به قبل الفصل  
اما عن سبب من احتمال وجود المانع فقد اخفقت بعد الفصل واما في سبب  
من احتمال عدم جحد سبب من الاول كان مشكوكا مع انه يجرى في وجوب الفصل  
في الموضوعات في العمل به عليه ما اوردوه علينا

ما ذهب اليه صاحب الفقيه حيث انكر اجرا في الحكم التكليفي دون الوضعي  
لما يادى كانه بان الاحكام الظلية اما ارضاء في العمل به اما وقت او غير وقت  
وعلى التقديرين اما يقال بالاعتقاد على التكرار او لا فان كانا موقوتين فيجوز  
الحكم في ان زمان هذا الوقت بالاضافة والاستصحاب واهلهم بعد هذه الوقت لم يدل  
به احد وان كانا غير موقوتين فان قلنا اقتيدان التكرار قلنا اذ وجوبه في الشيء  
او صرح به في كل جزء من اجزاء الزمان مسميان ولا فائدة الحكم مشغول حتى  
يأتي وقتها في زمان كان سواها قلنا انهما لغو وادعاه قال والفقيه ايضا  
قلنا لا الاحكام الخمسة المحرمة عن الاحكام الوضعية لا تصور وفيه الاستدلال  
بالاستصحاب واما الاحكام الوضعية على الاسباب والشرائط والموانع فينبغي  
ان ينظر في كيفية اهلها على اطلاق الروايات ان يتحقق من ذلك في سبب  
الاحكام والفتوى بالاهم الشرح والاستصحاب في الملل والنكاح وكذلك الزنا  
او في وقت معين كما في سبب الاول وعنه ما لم يكن السبب في الحكم او كما يكون

في باب السبب

يكون السبب وقت الحكم كالكسوف والحض وفي جميع ذلك ليس من الاستصحاب  
في شيء لان نسبة السبب في اقتضاء الحكم في كل جزء نسبة واحدة لا اجزاء زمان  
الثاني تابع لما ثبت فيه الحكم ثم قال يظهر مما ان الاستصحاب يختلف بين ما يكون  
الاف في الاحكام الوضعية والاحكام الخمسة انما هي تبعها كما يقال في الماء الكثر  
المستقيم بالخاصة اذ انزل قهره من قبل نفسه بالجملة جتار في الشيء العلوي  
لوجوبه قبل زوال قهره فيكون كذلك بعده وقال في الشيء اذا وجد الماء في انقائه  
الصلوة ان صلواته كانت صحيحة قبل الوجوه قلنا بعده اي كان مكلفا وما مولا  
بالصلوة يتيمم قبله قلنا بعده فخرج الى قبله الطهارة وهي من الشرائط ثم قال في الحق  
مع قطع النظر عن الاخبار وعدم جحد الاستصحاب لان العلم بوجود السبب  
الشرط او المانع في وقت لا يقتضي العلم ولا النظر بوجوده في غير الوقت الا ان  
الظاهر من الاخبار انه اذا علم بوجوده في شيء فانه يحكم بحكمه على زوال الشيء لمحض  
والجواب بما قلناه او لا نحن بخلاف الاول واشق الاول ونقول ان الشيء الذي من  
شأنه البقاء الى وقت معين قد يحصل الشك فيه لاحتمال طرأ المانع او ما يفعله  
الطاريء سواء كان وضعيا او تكليفيا او شرعا كما لو شك المريض في المسافر  
الذي حصل المرض في وقت السفر قصير في انقائه الطهارة في وجوب اتمام الصوم  
الى الليل اذا كان يصح ان يصح صلاته عدم ما يفعله الطاريء فيصير ان يتشكك  
باصاله بقاء الامر بالانعام والالتماس من جهة الاستصحاب في الاول دون  
التأخير ثم ثانيا اشق الثاني ونقول ان الشيء الذي من شأنه البقاء الى  
غير وقت خاص قد يحصل الشك فيه لاحتمال المانع وعندها كان احكاما تكليفيا  
او شرعا كما لو شك في دفع النهر عن الركاب الحرام عند احتمال الضرر وكما شك  
في بقاء الزوج بعد الطلاق بلطف خلية وبذلك وكما شك في طهر الحيض المستقيم

في البض اما على العقول الحكم الوضعي فمبني على تخصيصا واما على العقول فمبني على  
وامن الاول فالاول لم يكن ارجح الا في السوادس فيجعل ولا يجوز الاستدلال  
بها في الحكم التكليفي واما الوضعي فعلى احوال يشق ولا يتبع فيه بنتا والعقود  
الابتدائية نفسها اقتيد القطع والمسئلة اصولية والجواب عن الاول اننا اذا  
شق الاول ونقول ان موارد العقل ليست من جهة مقتضى القاعدة لا فاض  
اليقين فيها باليقين وعلى من احدى جهتيه حصل المذكور لا يمكن ان يكون العلم  
في الخبر خاصا به ناقصا لوجود المانع الذي احصاه المصنف وانه على عدم اعتباره  
مع انه لو علمه وثانيا اشق الثاني وننقذ الحكم الوضعي فكيف يجوز له التعدي  
عن موارد الحكم ليجب بحسب وجه الاستدلال او لا هذا لا يرد على الرواية الابتدائية  
وعا كان السوادس فيها في غير مورد التقاضي وضعيا بالادلة العقلية وموارد الاحكام  
تقدير العلم الظاهري باعتبارها مطلقا وثانيا على من يوقف حصول اليقين بذلك الجموع  
على المطلوب منع مورد السوادس في الرواية في مادة التقاضي اذ قبل انما الصلوة  
الامر بها مقتضى ولا يحصل الشك في الاستدلال في انقائه وبعد ما سواه قلنا بانها  
استصحاب الحكم الوضعي لا يحصل الظاهر او الواقع او لا وفيه ما لم يسلمنا ذلك  
لكن منع اركان خلاف الظاهر فنفس بين الجاهل والتخصيص على وجه المذكور قبل  
يمكن ان كتاب التخصيص على وجه اخر بان يكون اليقين السابق على تمام الحكم في خبر  
صدور في خبره مطلقا او مقيدا وذلك ارجح من تخصيص اليقين في حكم  
الوضعي لكونه اقل احتراجا للشك في الحكم الوضعي والتكليف في كل منهما اخرج  
المورد لان العلية المورد باقية لكها فانقصت فيحتاج الى التخصيص وبطلان  
وجوه المحتمل ان تكون مخصصة للمعوم الاخبار وكيفية فيجعله ان يحكم بعدم الفرق  
في الاحكام بين التكليف والوضعي مضافا لما مر

والجواب عن الثاني ان السوادس في جعل ولا يجوز الاستدلال بها في الحكم التكليفي واما الوضعي فعلى احوال يشق ولا يتبع فيه بنتا والعقود الابتدائية نفسها اقتيد القطع والمسئلة اصولية والجواب عن الاول اننا اذا شق الاول ونقول ان موارد العقل ليست من جهة مقتضى القاعدة لا فاض اليقين فيها باليقين وعلى من احدى جهتيه حصل المذكور لا يمكن ان يكون العلم في الخبر خاصا به ناقصا لوجود المانع الذي احصاه المصنف وانه على عدم اعتباره مع انه لو علمه وثانيا اشق الثاني وننقذ الحكم الوضعي فكيف يجوز له التعدي عن موارد الحكم ليجب بحسب وجه الاستدلال او لا هذا لا يرد على الرواية الابتدائية وعما كان السوادس فيها في غير مورد التقاضي وضعيا بالادلة العقلية وموارد الاحكام تقدير العلم الظاهري باعتبارها مطلقا وثانيا على من يوقف حصول اليقين بذلك الجموع على المطلوب منع مورد السوادس في الرواية في مادة التقاضي اذ قبل انما الصلوة الامر بها مقتضى ولا يحصل الشك في الاستدلال في انقائه وبعد ما سواه قلنا بانها استصحاب الحكم الوضعي لا يحصل الظاهر او الواقع او لا وفيه ما لم يسلمنا ذلك لكن منع اركان خلاف الظاهر فنفس بين الجاهل والتخصيص على وجه المذكور قبل يمكن ان كتاب التخصيص على وجه اخر بان يكون اليقين السابق على تمام الحكم في خبر صدور في خبره مطلقا او مقيدا وذلك ارجح من تخصيص اليقين في حكم الوضعي لكونه اقل احتراجا للشك في الحكم الوضعي والتكليف في كل منهما اخرج المورد لان العلية المورد باقية لكها فانقصت فيحتاج الى التخصيص وبطلان وجوه المحتمل ان تكون مخصصة للمعوم الاخبار وكيفية فيجعله ان يحكم بعدم الفرق في الاحكام بين التكليف والوضعي مضافا لما مر

والجواب عن الثاني ان السوادس في جعل ولا يجوز الاستدلال بها في الحكم التكليفي واما الوضعي فعلى احوال يشق ولا يتبع فيه بنتا والعقود الابتدائية نفسها اقتيد القطع والمسئلة اصولية والجواب عن الاول اننا اذا شق الاول ونقول ان موارد العقل ليست من جهة مقتضى القاعدة لا فاض اليقين فيها باليقين وعلى من احدى جهتيه حصل المذكور لا يمكن ان يكون العلم في الخبر خاصا به ناقصا لوجود المانع الذي احصاه المصنف وانه على عدم اعتباره مع انه لو علمه وثانيا اشق الثاني وننقذ الحكم الوضعي فكيف يجوز له التعدي عن موارد الحكم ليجب بحسب وجه الاستدلال او لا هذا لا يرد على الرواية الابتدائية وعما كان السوادس فيها في غير مورد التقاضي وضعيا بالادلة العقلية وموارد الاحكام تقدير العلم الظاهري باعتبارها مطلقا وثانيا على من يوقف حصول اليقين بذلك الجموع على المطلوب منع مورد السوادس في الرواية في مادة التقاضي اذ قبل انما الصلوة الامر بها مقتضى ولا يحصل الشك في الاستدلال في انقائه وبعد ما سواه قلنا بانها استصحاب الحكم الوضعي لا يحصل الظاهر او الواقع او لا وفيه ما لم يسلمنا ذلك لكن منع اركان خلاف الظاهر فنفس بين الجاهل والتخصيص على وجه المذكور قبل يمكن ان كتاب التخصيص على وجه اخر بان يكون اليقين السابق على تمام الحكم في خبر صدور في خبره مطلقا او مقيدا وذلك ارجح من تخصيص اليقين في حكم الوضعي لكونه اقل احتراجا للشك في الحكم الوضعي والتكليف في كل منهما اخرج المورد لان العلية المورد باقية لكها فانقصت فيحتاج الى التخصيص وبطلان وجوه المحتمل ان تكون مخصصة للمعوم الاخبار وكيفية فيجعله ان يحكم بعدم الفرق في الاحكام بين التكليف والوضعي مضافا لما مر







في تاريخ الكائنات

الجزء الأول

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠



استصحاب الشيء الذي هو لازم عقل الالزام في حق المكلف اربعة اقسام كالاولى وقوع الشيء  
شبه في حقه وشك في كونه نادى في عينه عادة افتاء الزم ولا بد في وقوعه من غير ادائها  
غيره من استصحابه على مقتضى عدم افتاء الزم ولا بد في وقوعه من غير ادائها  
مادامه ان يقال شيئا واقع من الزم كانه معاد في المثل وسمي التخييل في عينه تحقق  
افتاء في الحقيقة ان الزم ان الزم فلا يتحقق في عينه ما يتحقق في الزم ولا بد في وقوعه  
معد متعلق في عينه ما يتحقق في الزم وعلى العكس ان الزم لا يتحقق في عينه ما يتحقق في الزم ولا بد في وقوعه  
فان لم يقع في عينه في الزم من باب الزم معد واداءه وان لم يقع في عينه في الزم  
في الزم ان الزم في الوجود كونه الاربعة عند الشك في عينه العدد اربعة اقسام اكثر  
من معد تحقيقه من باب في وجود الاربعة وان لم يتحقق في الوجود على اربعة اقسام استصحاب  
في الزم دون الزم من معد ارتفاع حكم المزموم لان ارتفاع حكم المزموم في الزم ارفع حكم  
الازم كالعدم تحقيقه من باب في الوجود كونه الاربعة عند الشك في عينه العدد اربعة اقسام اكثر  
بانه حقيقة لا محذور او بدعي فالتدقيق على حكم الاربعة لا يتحقق في عينه في الزم ولا بد في وقوعه  
فان زاد على المكلف او بدعي فالتدقيق على حكم الاربعة لا يتحقق في عينه في الزم ولا بد في وقوعه  
على غير التاديب الطريفي وان لم يرد ان حكم في عقاب الاربعة على الاربعة لعدم دلائل الواقع عقابا  
مثلا ولا انصاف من حوز استصحاب التخييل المثال لان التخييل المستصحب اما هو مقتضا  
في الوجود والترك فهو لازم الالزام بوجود واحد واما ما هو غير الزم في الزم من غير الزم  
والاحسن ان يقال انه اداءه بناء على لزوم خاتمة اذا وقع فيه بخلافه اربعة اقسام اكثر  
في الموضع لا بد في عينه ان ما هو لغير المكلف في عينه في الزم من هذه التخييل  
يلجى فيه استصحاب الخاتمة الازم الذي في الزم من هذه التخييل المستصحب اما هو مقتضا  
لوقوع كل في الخاتمة من موضوع التكليف على استصحاب خاتمة ما مستعمل الذي  
هو كان لازم لم يقطع عليه وتحقيق لزوم اخره ولا انصاف لم يكس هذا الالزام بالاداء والترك  
حتى اذا قطع عن حدث وشك في عينه معد واداءه هل يمكن باصالة تضر  
الحادث الا وسمي بذلك في الشك في ارتفاع الواقعة واقامة المناشئ في الزم من غير الواقع  
الفتى في ان هذا في الباب وقبل التحقيق فيه يقتضي بيان نقصان ان ينقص باعتبار نفس  
الحادث الى الوجودي كما استدل في رد في عدم التجهيد والتحسين واعتبار استكسافه الى  
فوقه

في احوال الكافر

الحاكمي اصيل كالوشك في حروث سبل الارباب في فغان الدارين والافق والفرج كما لو شئت في استاداة  
وقت العشاء انما كنت الليل والليل كشها الذي لا يفرق اختلاف الاقوال والموضع ان يرف كالوشك في فغان  
زيد في الليل وجماعة الاراد في يوم الجمعة والجموس والمستطيل كالوشك في العقيقة الشريفة بعد الطمع  
بالحققة المنتزعة في مثل الملعق واعصم داني وعجزها واعتبار اقل زمان الشلل والشكور فيه  
الي ثلثة اقسام احدها ان يتقدم ما قبلها كالوشك في يوم انه اذا تم الاقوال واخرها من السابق  
تاخرها ان يكون زمان الشلل معقودا عليه كما في الفرض في كل حصل الشك في ايام الشهر السابق والامانة  
ان يجتمع في الاقسام الثلثة مطلقا اما الاول ان لا يفسد او يفسد في الباب عليه واما ما يلزم  
بقوله ان يتقدم في وقتها من قال باعتبار الاستعانة بها كان منشا الشك في الانقاع فاشيا عن الشك  
في يوم ما لم يلق الا في يوم من يومه حيث ولا يكون من قال يجتمع في العقيقة من يوم فحصل  
واما الثالث الذي يظهر من القول ان هذا اصل في هذا القسم فمن الاستاداد وطلب في كسب الامر  
وما نقل في الامر من استواء الشك في عدم جديته لعدم دليل معين من ادلة الامر على اعتباره  
وتضمنه في الامر غير مسمى باليد والتحقق انها تنصرف اليه وان كان الظاهر منها في ترك هذا  
القسم كمن شره في يومه وطلب ان المراد منها او هي الرواية الثانية حيث لا دليل على جديته اصل في  
الحادث فهو مخصوص بالثقت ان رايته في فوري وطلب في الصلوة كأنه يتحقق الصلوة اذا شكك في  
موضع منه في رايته وان لم يشك في رايته وطلب في قطع الصلوة وغسلت في شرب على الاطلاق لا ان  
لا يرد عليه شيء او وقع عليه ليس بشيء انما يتحقق الشك في شرب وان يقال ان شكك في ان  
هذا رايته في الامر او في مقتضاه لا يرد رايته في الامر من غير شك في ان الامر على الاستعانة  
الامر في رايته من قبلها على جديته تدبر وادبر على كمال الاحوال في الاستعانة  
حيثما اشتركون في الحقيقة حقيقة في معنى العرف العام بعلم من العلم كما لا يشك في رايته من حكم  
المعنى العرفي في رايته من كمال الامانة النقل والاشتباه بالامانة في غير مثل الاستعانة بالحق في  
مع ان هذا الاصل في دعاء زمان باصانه تاخر الحوادث ولا يفرق في البين والحوادث من خطي  
انما هي اقسامها من بالصدق بالحق من اتمتع اعتبار جديته استعانة بالحق في يومه في الامر  
عليه من الادلة الاوسع فلو قلنا بان اهل المعرف في الحوادث في اليوم من الامر في قطع الامر في  
اليوم من الشك في الامر والامانة على الحق في رايته من كمال الامانة في رايته من كمال الامانة في رايته  
لا علمك اشتباه الامانة والامانة كما يرام الاستعانة بالحق في رايته من كمال الامانة في رايته من كمال الامانة في رايته  
بما على العرف في الحق في الامر ولا يفرق في رايته من كمال الامانة في رايته من كمال الامانة في رايته من كمال الامانة في رايته  
والانما صالة تاخر الحوادث واما ما عدا ذلك من عدم النقل فتقول ان السبب في عدم النقل

[illegible]

في استعمال المعنى في باد على طرف الحقيقة أو الجواز وهذا مقام أصل عدم النقل خاصة ومنها  
أن يعلم أن في اللغة معنيين وشك في استعمالها فحين صور أحدهما شك في قائمها معاد  
ثانيها قطع في بقاء أحدهما لا بعينه وشك في الآخر من اعتبار المعنى وثالثها قطع في بقاء  
أحدهما بعينه وشك في الآخر في الجمع تجري لها لعدم النقل وأما إذا كان المعنى خاصة  
ومنها أن يعلم في المعنى للفظ معين وكان النقل محدود في اللغة وشك في حيث ذلك  
كربها بزيادة فيها فحين صور كان شك في كونها إذا شك في بيان اللغة أو غير ما يجري  
فحين أصل عدم النقل خاصة لأن أصل الأمر معارض المتناول علم يقق أحدهما معينا فحين  
وشك في تحقق الآخر فيه عينه أصل تنازع الحادث خاصة وأما أصل عدم النقل  
في اشتباه الألفاظ فدون علم يقق أحدهما لا بعينه وشك في تحقق الآخر فهو خاص  
في الأصلين أما أصل تنازع الحادث وعدم الاشتراك في زمان اللغة حاكم بحدوث  
اللفظ لا بحالها فأنوشت في معناها بزيادة فيها وأصل تنازع الحادث هو عدم  
النقل بحكم بلادته يقق أحدهما بعينه بزمانه فيها وأصل تنازع الحادث هو عدم  
أحدهما تنازعها وليس يعلم تنازعها في معارض أصل الاشتراك في أصل تنازع الألفاظ  
حين حاكم في حيث المعنيين في المعنى لا يعرف في الآخر عنها ومنها أن يعلم أن المعنيين الألفاظ  
المستعمدة أم لا علم يثبت المعنى المعنى في الزمان لانه لا أصل لعدم النقل وأما  
تنازع الحادث معارض النقل فحكمه أن يقال أصل عدم وضع اللفظ في بقاء هذا المعنى أو  
المعنيين فيمكن أن يقال أصل عدم وضع اللفظ في بقاء هذا المعنى أو المعنيين بل في حال  
أصل تنازع المعنى في اللغة وعدم تقدير الوضع ومنها أن يشك في حيث اللفظ والمعنى  
الزمانية لانه أم يكونان في الأمور الحادث لا أصل لعدم النقل خاصة وأما أصل  
تنازع الحادث معارض أصل اشتراك المعنى في اللغة ولا يعرف في المعنى في الزمان إذا حط  
بما ذكره على ما تقدم فقام لا بد من أصل تنازع الحادث فاصل عدم النقل إذا  
لا بد من جهة الاستقراء في الأحكام الواقعة سواء أدرك بالبحث أو  
العقل والاسم لا بد القدر واليقين وأما اعتبار في الأحكام الظاهرة في زمان كما لو فرض شخص  
ثم شاك في بقاء هذا المعنى في شك في بقاء ذلك المعنى وسبب آخر وكذا لو شك في بقاء  
شخص في بقاء هذا معناه على أن أحدهما شخص فبعد النزاع على طهارة الشخص وعدم الشخص  
شك في بقاء اسمه وعدم ذلك فكل حكم بقاء الطهارة السابقة والعدم أم لا الحق أم لا استقراء

استقامت  
الواقعة الفاتحة



















[illegible][illegible]











ولما تنق صادرها الواقع بمقتضى وعاقب ولازم ذلك الوافي كلفا بصلواته  
 التي هي من صادرها صلواته على العلم والدين والآخرين بالانسان كان الصادق  
 الواقع صادرا من الآخر والآخر في غير ذلك من شأنه لتقوا على العبد هناك ولزم  
 الخلف من خاصته معلوم وكذا دفعناه بالبرهان ان يكون عزمه في السابق صورة  
 العلم وهذا صورة الجبل فهو كوني في وجود الفارق تنق وتنا على مقتضى ذلك العلم  
 حل وهو ان الصلوة الصادرة عن المقصود الفارق من حيث انها انما هي على اعتبار  
 وان لم يكن الانسان ودعا اعتباره ولا اجر ولا جزاء بل العقل الاعتباري والاشياء  
 والدم حتى اختار ما طابق الواقع فانه لا يجزى له غناء وعق اختار على ما مضى  
 بالواقع من غير ما يجزى له بل بضره على علمه انما كان ما مره وهذا بخلاف  
 مذهب العلوية ودفعناه فاننا انما فعل الفارق بالمقتضى اختيارا بل لم يكن  
 الاضحية والعدم اختيارا بل كان نقول انما كان ان يجزى من صادرة من  
 من المثال وما ذكر من ان صادرة خلاف العلوية الفارق وما يقول اليه وما  
 قوانين اعماله شك في الثاني والاول الذي ذكره الله قال عده بغير عين والآخر  
 بغير من باقي ما علم على صوره حدوده ومن باقي تمام حدوده غير ما علم  
 في عدم التقصير العقل بل هو العلم واليقين قلنا انما علم على النافعة من العلم  
 ونحن لا نقول به وقافة العلم والواقع لا يكون قلنا انما علم على العلم والواقع  
 لا يكون من حاله المصنوع من العلم من مقتضى علمه في تصديق واجبات يجب  
 طافه كما ترى انما من النفس القائم من زمانه في علمه على اعتبار انما علم  
 الذي ما علم بالواقع مسلم لكن من الاجر على اعتبار المقصود الذي ما علم  
 بالواقع وان كان في وقت الوقت بمنزلة فكيف يمكن العلم ان يجزى الله المقصود  
 الذي ما علم بالواقع بغير من الانشاق ويخرج من العلم الذي بغير  
 تمام طاقه ولم يخل في العلم والواقع بله فالعلم يقين العلم الاول وعدم العلم  
 الى الامور واقعا ونسب العلم الثاني واعيانا الى العلم فاما علم العلم  
 المستحق ان اوله العلم من العلم بالواقع والآخر العلم فانها علم بطلان العلم  
 المقصود بل بغير العلم الذي في اعتبارات العلم بالفساد وبيان العلم بطلان  
 بنفس الصادات بالمقدمة وهي الشروع بالفكر من دون العلم على حدة والشرع  
 ذلك العلم بالعلم بل بغير ما واقع ناه الله القطر عن استقراءه في حال السمت  
 بالبرهان ان النافعة من العلم لا تتعلق بالعلم بل بغير علمه في علمه

[illegible]

او غيرهما فان كان من وجوه الاول فلا بد من صحة العلم بسلامة قبول قطع او انفسا ما علموا  
 على وجه الشرع او شكوا فيه من جهة العمل والواقع او انظار اربابهم بعد مرور وقت  
 العمل وانما وجه الاعتراض جواز العمل بما رواه العلم في العقد والشد ولا ينعقد من اهل الحنابلة  
 لان الاستصحاب في الاحكام غير ممكن فتكون كان صنف ثالث لكن لا وجوب في الخارج لم يرد  
 بعمل الاحتياط في جميع الاحكام فحينئذ يكون التزام في وجوه الاخرى ومنها ان ضمان  
 العقرب بان المأجر معتد به لا يملكه في احوالهم في حال انساب الاقربى ضمانا بعينه وعقد  
 وعادة الخارج من الفريقين باطل وتكفي باسناد الرواية على معنى التكليف فيها لا يملك  
 وقوم تظهر اثره في وجوب الاستقراء وعلمه ولزوم العقيدة وعده وعرضه  
 تنادي بما على الصواب بان العمل في الاحكام التكوينية خاصة وانظار اربابهم منفقون  
 على وجه مدخلية العلم والتجديد في شرعهم بعد تحقق السبب في الاحكام الوضعية وشهد  
 على ذلك كلام الفاضل المقدسي في تفسيره عند الفصل في ضمان الكلام فيما ذكرنا  
 انما هو في الواجبات المتأخرات في حقها وما هيته العبادات والاضمانا وما  
 الصبر والنفسا المتأخرات على الاموال في السبب الاشارة الى ما عرفت والحق ان  
 وفقد لا ينفك ليرى في الآثار على الاسباب وان لم يكن المكلف عالما بقرينةها لا يتوقف  
 الترتيب بالعلم بان الشارع توفيق هذا على ذلك ومنه ان الواجبات المتأخرات  
 ايضا غير المتوصلات اليه فالواجب المتوصل اليه لا يفي في الترتيب الا ان علمه على جهالة  
 حاله او قبح ان الشارع اظهر كلامه في مقام وغيره من التوصل الى وجهه خالفاً من  
 جهة العبادات كالامر بمنزل الثوب من الثياب اسد لا الفشار لها كما هو صريح ما وقع بعض  
 ان عمل التزم من احكام الوضعية ونفسا انفسه انما لما لا يصدق عليه لا يصدق  
 حيث ذهب الى عدم عبادة المتغير في جهالة عباداته بالواقع تاليعيد من هذا الترتيب  
 ان حكمه يفتق الشرائع في هذه التصرفات كشوق هذا من كون التزامه ليس من جهة ان  
 عبادة الجاهل ترتب عليه العقاب وعدله مع ذلك ان كان كماله ما كان ثمرة معتد  
 به فيه لا يرجع ذلك الى الجحمة ونحن نسلم ان داعي انقاذ هذه المسئلة ليس لاجل  
 اثبات الثواب وعدمه بل لتفويض ذلك التزم ذلك لاجل وجوب القضاء والتقية وعز  
 ١٤

الحاكم المسمى من الوضوء وضاده ظهر ما ذكره ومنها ان عند النعم على التمتع  
اسم من المقصر الذي يمكن الوصول الى الحكم الشرعي والظاهر في الاستعداد والاحتياط  
ومن القاصر الذي يمكن الوصول الى الحكم الشرعي عن غيره مستلزم مسائل الاصل الاول  
وهو اثناء الصلوة او في مقام يتمكن اليه في مستقبل منه واول اسباب يخرج  
حكم هذه الشخص اما بما مررت الى حكم الشارع الظاهر فيها في الحمل  
كاداة المعاشة واما جاحل فلا يرضى الاول اما قبل الفحص واما بعد فحينئذ  
او لم يعلم بشرعيةها كالفارس والسنان وما رغبه الفحص واما يشكر كن اخرا الفتوى  
من يسلمت احلتها يمكن اخرجه صورة شق اوله من محل النزاع وبكم بصفة  
عبادة فلم يطعن على وضاده ولو عجز الظاهر مع قضاء وقت العمل سواء علم  
بوقوع عمله عطا قبا بالوقت بعد الوقت او غافا او وقع في السبل او ادله وجوبه  
لا يلزم عليه وليس هو حاصل لما عرفنا وان كان قد قيل الاشكال

والمناقب والصفات التي امتاز بها هذا الرجل من سائر الرجال في زمانه  
والعبادة والزمه صهيروا من علمه ومجاهدة قلبه في بعض الصفات التي افاض الله عليه  
ام لا يفتقد نفسه والصفته والفتن من احكام الوضوء ولم يلتفت لفظ الهبات  
صيف فنية فذلك على ان المراد منهما جيب القضاء عام لا ووجه غيره بانه النزاع في احكام

This image shows a close-up of a page from an ancient manuscript. The text is written in a dense, cursive script, characteristic of Indic languages. The ink is primarily black, with some red ink used for headings or corrections. The handwriting is fluid and continuous, filling the page with lines of text. The paper appears aged and slightly discolored.











واجتهدت في ان الملكة انما جئنا دية في كل واحد وافهم بان صاحب الملكة القاتل  
الذي يقتول على كل مسئلة من ملوك ان يستسلم ما توقف عليه يمكن في الخارج وحاله  
كما سفر اذ الله في حق وعقوبت من يقع معنى ان يكون في الخارج احد ملوك ملكه  
في جميع مسائل اصول بل يكون له ملكة فانه ان يستسلم مسئلة كما يستسلم صاحب  
الملكه القاتله اذ القاتل والحق المكانة في الاستسلام اذ يمكن وجوب مسائل  
في الضرر على ان يتوقف اجتهدا على ما لاحظ جميع امارات الشريعة بل يبيضاها  
او لا كما انزلت على بعضها والنظر صاحب ملكة ما نسب اليها دون غيرها كما  
لو كان احد يجتهد في جميع مسائل اصوله الا النسب ووجه جتهد في عمل الاجراء  
الحساب في الشريعة وحده مسائل في الفقه لا يتوقف اجتهدا على ما لاحظ على  
الرجال ومسائل الفقه القطع بعدم صدوره وان فيها اذروا بانها غير فعل الاصل  
فانه كمال صاحب الملكة التامة بالنسبة اليها لا تقام احتياج الى ما لاحظ امارات  
المجهوده وعز الكلام لا ينافي كيفية الاجتهاد الفقه التي تضمنه تاه تمام لانها في  
الملك الكيفية وتكون مقصود على تقرير المذكور لانه ايراد من قال ان العاقل ان كان  
المتقنى بوجوده او لا فيفقود والمقتضى ان كان موجودا فيمكن نقضه لان  
لو اذ كلام لعدم احاطة جميع المسائل اذ يمكن ان يكون في المسائل التي يرتبط بطلب  
المسئلة ويمكن ان يقرر بوجه اخر يمكن انكار تحقق في الخارج وهو ان هل  
يمكن ان يكون احد ملوكه اذ تامة انها تتوقف في اجتهدا لمسئلة عليه ان يجتهد في طبعها  
صاحب الملكة الناشئة ام لا فان قلنا ان الاجتهاد يطلق على التامد والعصب  
قلنا بوجوده والاصل في ان ايراد الساقط عليه ايضا من كل الشئ غير يكون  
المسئلة محتاج الى ملكة الناشئة وفيه اسبقه لا قبل انكار والمناقشة فيه ويمكن  
ان يقرر بوجه اخر يمكن المناقشة فيه وهو انه لو اجتهد احد في بعض امارات  
الشريعة وحده مسائل في تعدد في ان اجتهدا فيها يتوقف على الاجتهاد في الباقى  
ان يتوقف على امارات التي تقرر دون غيرها واستثنى فانه في امارات  
الاجتهاد فيها حتى يحصل الفهم في الشريعة على كل يد في الفقه في الامام  
الثاني ام التفضل بوجه واسود السابقة تجارته وهذا يجوز بقتضيه الجهد  
المطلق اذ هو في طلب الجهد لا على جميع امارات العمل ارتباطا بخلافه في ذلك

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the list or a separate entry, written in a cursive style.

تلكه نعم لو كان الامارة التي اجتهد فيها المجتهد هي حصلت في الزرع لا يحتاج الى  
لا يفتقر ساير الامارات فالحق الشرعي قصدا وان كانت نفس المسئلة تطلع على  
تلك الامارة فاما لا يثبت سائر الامارات لعادى حال الزرع كما لا يفتقر  
الطلق في عدم احتياج ملائحة سائر الامارات لاستقباله لا يفضل لكن  
اجتهد في الاجماع والفتاوى وحسن القطع الاستقراء فيما فخره مسائل  
منه حجة. اما تحقق له حكم اجماعي او ورد فيه روايات متواترة  
على سبيل واحد او من اماراته حصل له العلم كما لا اجتهد في بعض  
الامارات المتزلف بالمسئلة المجتهد المطلق وحصل له العلم فتصدق  
علم الاجتهاد المعثره وفيه المستثنى فان اردى الاجتهاد اعز العلم  
وانعاسد فالحق مع الثاقلين بالامكان الذين يفسدوا ايمانهم واليهجوات  
لانهم في صدق عليه علمه اجتهد حقيقة وبتبادر الصحة المطلق لعدم صحة سبيل الاجتهاد  
عمالا لا يفتقر كقيمة الاجتهاد الذي ذكرناه والخبر في بعضها غير المذهب والحق والعدل  
الاطلاق اجتهاد على الخبرين من دون من يفتقر لولا وجوده اذ في جميع الملكة ادري  
بعضه انما هو شرعي بعد الاستقراء فان اذ اجتهاده في ذلك ومثل بان لم يمكن  
الخبرين على الاطلاق حتى لا يرد علينا بالاشريك وهو الباري ورواجه الشرع  
ارد من الاجتهاد الصريح سبيل الاصطلاح لانهم في الاصطلاح وجوزوا على به مستقيم  
لا يحتاج شروط قلنا التفرع المورود والحق السابق به عارضه ولم يضر مخالفة  
تسليمه ببلغ في بيان غير وفاته تحقيق خبره في الاصول واخذنا منه  
في الزرع على ما علمه قد كتبه على الحال بان ملكه الحالي في اجتهاد الزرع وتوسل  
مستلزم بطريقا لا يثبت على ملكه الاجتهاد الاصولي وبان خلافه انما هو في ملكه  
الحالي في الفتنة لا يفتقر الى اتفاقه او في جواز الزرع في حاله بل يمكن حصول  
حصوله بل يكون ملكه تاما في الاصول وما يتوقف على استظهار الاحكام الشرعية به  
او لا يفتقر من الكلام من النقص والابرار واما وجهه وفاته حصوله تحقق الملكة  
في الاصول هو الوجه جواز الاجتهاد الحالي في بعض وجوه وان اذ كان حصول الملكة  
في بعض المسائل في الزرع لا يفتقر حصول الملكة التامة فكل الزرع الاصولي يفتقر  
ان الملكة بمعنى القوة والقدرة ورواجت حصوله لئلا يبالغ في التصانيع الخارجية

[illegible]

لا يتصور احتمال الضرر وينفع ضرر واجب والمصلحة ان كان له ملك في بعض الامارات  
 التي كثر فيها الاحكام بالنسبة الى الضرر من مسائل الفقه التي حالات  
 حالتها تقطع بانها تفهم المسئلة المحقة الى لصاحبه في الملاحظة او ايات التي اقيمت  
 فيها جرح جرحه ملكه فيها فلان العمل باعتقاده بالقطع وذلك لا يتصور منها  
 تمنع المناط القطعي بقرره ان الخلفي الى استقصي امادات التي يتوقف قطع المسئلة  
 فيها بالتحقق والقطع التام مثلا ان كان محجودا بجميع مسائل الاصول الاسئلة الاجماع  
 وجوب المسئلة خلافه غير محتاج الى ملك على مسائل الاجماع بسيطا ومركبا واعتقدا  
 فمعاذ الله ان حصل له الاجماع على حكم الله الواقع وهو فوقه موصى وهذا ما  
 فوقه مساوي للجهل المطلق بل لا بد واحتمال ان يكون عدم القدرة ومطلوب في جواب  
 التقيد على العمل بهذا ان المزمع من مساوي القوي والمطلق في الاستقصاء  
 الادلة المستحاجة اليها المسئلة في ما كان القوي قويا من ذلك الادلة من كثر  
 صحتها وكثرتها اقوى من ضعفها وانما في جميع الادلة تكفي بان فان الغاوي  
 الذي هو منظم على الاطلاق ومنها ان الخبر مندرج تحت اطلاق اوله الدالمة  
 من الكفاية والنسبة على اعتبار القيل والخلق وانما اخرج من القيل والخلق  
 من الجرح والضعف ومقتضى ان احتمال عدم كونه مطلقا او مكلفا بالتقيد ان كان مستوفيا  
 بالتقيد ولا اعتبارا ان كان مستوفيا بالاجتهاد او الخبر الاستمراري مني بالاجماع  
 ولما وجه قطع الثاني عدم اعتبار الاسئلة بغير حق القيل من كون مجتهدا مطلقا  
 في المسئلة لانهم بناء على انهم الادلة الاسولية ووجهه من الثالث لزوم المرجع  
 والمرجع في الدين الحجة وتحقيق القطع بالثلاثة فلا بد اما الاستصحاب او التقيد  
 او الخبر المدعي والاعتباط ومورد الضرر من ان يقطع بتساوي اجتهاد اجتهاد  
 الجرح بطلان النسبة اليها الى المسئلة وان اتي على خلاف مؤيده فقد  
 يحصل له القطع بفساد ما دعي اليه من الجرح المطلق لاحاطة قوته بمدى الاحتياط  
 استنباط الاحكام اليها دون الصورة الالته والتمتع في الاحتياط ليس لها  
 بالاجماع بمعنى عموم الذي يمكن الجمع بين ما دعي به وبذلك ما يقتله تقضي الاحتياط  
 الجمع ولم يوجد احد قائل بالاعتباط وقبيل فيه بين مطلقه والفساد وغيره بعد كون  
 التقيد بقيد ما في حق من يبلغ درجة الاجتهاد وبطلان التقيد والاعتباط



















فصل في الكتاب والمراتب كمال العلماء

قد في العلماء المحققين عدة البلاء للمدققين وانما  
العلماء الراغبين ومفيد الطالبين العلامة افضل  
والفهم من الامتياز وحيد الدهر وفريد العصر وارث العلم  
كابر عن كابر الحازن من الكمال ما قدرت عنه عقول الكابر واعلم  
العلماء المستبحرين ابلغ البلاء المستبحرين طوي فضائل المستبحرين  
والمناخرين جامع جميع العلوم الشرعية مجمل الفنون الدينية  
مفيد الفروع والاصول ناهج مناهج المعقول والمنقول مجتهد  
الزمان فريد اوانه شيخ الاسلام وفقى الانام واحد العلماء  
الاعلام مالك قياد الادب والعلم سالك بالثنا عليه  
علماء السادة افرع الشجرة الزكية وخلاصة السلسلة  
لمصطفوية وطران العصابة العلوية المنتسب لاشرف  
نسب علا عنصر واحسب نسب علا جوهر وارفع سيا  
ضرب من الجدر واقفا وانفع معاده شذبا في فخر نطاقها  
النسب الثابت بطينة الجحد الثابت بطينة وبجد الهدى  
اليه من مدار الامداد الممدودة من نقطة دايح الوجود  
المرتبط

وغفر

المرتبط بسلسلة الاسعاف والاسعاد قطب دايح  
الافلاك الحسية واسطة عقد العصابة الهامشية  
السلسلة الفاظية خلاصة السادة الاشراف صفوة  
عبد مناف صاحب العز والشرف خلفا بعد خلف ذوالجود  
الظاهر والنسب الفاخر والجمال الباهر اصيل الجدين وشرف  
النسب لجمه زين سيده قطب دائرة الهالات البكرية  
واسطة عقد العصابة الصديقية والسلسلة العتيقية  
وروح جسد دارها وقطب نلكها المحيط بدائرة مدار  
بار قطب دائرة الوجود ومن لم يبرح اعلام ولاية مرفوعة  
الى مقام الشهادة صاحب دفتر حاري الحاسن والفاخر  
مفتاح الخزان الدفاتر قد في ارباب الاقبال عدة اصحاب  
الاجلال ووجود الاموال معتر الخزان السلطانية باحسن ال  
مفتخر الامجاد والاكرام حاري المحامد والمكارم واحد  
العقدين مرجع ارباب الاقالم معتمد الولاة والحكام  
تاجر عدة التجار المعتمدين قد في اكابر المعبرين بحب الفقراء  
والساكن كنف الارامل والنقطيين من فاق حسن سيرهم  
المرتبط

مغرة ناهج الملكة والامان طران الملكة الملكية السيف  
السلطانية والاطول الخافانية وصفوة حفرة السلطنة  
رائع اعلام العدل والافاضة خافض اعلام الجور والاعتساف  
مؤسس قواعد الدولة والاقبال براية الفتى ومشيدي اركان  
الدولة والاجلال بفكرة الثاقب صاحب العز والاجلال بفقو  
التأخي صاحب اذبال السعد والاقبال حامي حيي الاسلام  
بالديار المصرية ومشيدي خوق العدل والافطار اليوسفي  
لجمه وزير الويزر الاعظم والبشر الانعم والدمشقر  
الاکرم صاحب السيف والفلم ومنصف المظلوم من ظلم  
جال الاسلام والمسلمين وسيد الوزراء في العالمين من  
عضد الله به الملكة وشذازرها وصل اسباب الدولة  
واعلا قدرها كيف لا وهو صاحب النديير والظاهير صلح  
امورها والكافل امر صغيرها وحظيرها من هو في الارض  
ظل الرحمن والامر بالعدل والاحسان الذي خلق الله ظل  
عواطفه على البرية وبين عوارضه على النفوس البشرية ولا  
يرج وجه الوزارة بسنا سعادته ساطعا وضياء نورها

الزواهر ومجمل طلعت البدر المنوار في شاع في الخافقين ذكره  
وعلا عنصر الف كابر لجمه بادشاه السلطنة الاعظم والخافان  
الاکرم والملاذ الانعم وارث الخلافة والملك وسلطان  
العرب والعجم والترك وارث الملك لاغير كلاله الخليفة  
الرائع الاعلام الديني والقامع معاندي الشريعة النبوية  
اجل الخرافين العظام وقطب تلك السلطين الكرام حسنة  
الزمان واسكندر الاوان وناصر الايمان وباسط الامن و  
الامان لجمه سلطان جامع كله الايمان وقامع عبدة الاوثان  
والصلبا سيف الله القاطع وسهمه اللامع الساطع سلطان  
الاسلام والمسلمين ناشرجناح العدل في العالمين حامي حيي الله  
والدين امام القرن والمجاهدين وقامل الكفرة والمشركين  
محيي سيرة الخلفاء والراشدين خادم الحرمين وسلطان البرين  
وخافان العبرين ناشر لواء العدل على رؤس الامم جامع  
غرة العرب الغر العجم لجمه وزير الويزر اعظم البشر  
المنعم مدبر امورها حامي الامم الجامع بين مرتبتي العلم والعلم  
والخاين فضيلتي السيف والعلم قرة عين الملكة والوزراء

وغفر



بببادته لامعا وقله المامون لتفاريق امور الملكة  
جامعا وسيفه للنصور لعزائم اعدائه قاطعا  
ولذالك شواك ونزواته على ذوق الكمال للبيعة و  
شموس جلاله من فوق سماء الجود والجلال ساطعة  
بجهة قاضي مشرف الله سنا بر الشريعة وضاعفها  
واوضح نهج الاحكام والوجاهة ببقاء سيد  
قصاة الاسلام وفارس جيا دين القضية والاحكام  
مير الملامح المحرم وماض النقص والابرار و  
مؤيد شريعة سيد الانام **لمهت مفتي** الفقيه  
الامام ومفتي الاسلام حمد المفتين وقدره لل  
رئيسين لسان المتكلمين جهة الناظرين اذا القى  
واحدة يعلم الغيا ارجع اهل الدنيا تصح بكاء  
اقلامه الطروس ويرافى صور خطوطه حظوظ  
لنفوس اذ امتد براح قلعه اخرج الفرائد من الجوار  
وجعلها بجزائره وسماه قلعة مبيض الغور لجهة عالمه  
قدوة المحققين في العلماء الراغبين وارث علوم الله  
مفتي

مفتي فرق المسلمين مفرق الزمان الا انه القايم مقام  
الجميع والمستغرق لاوصاف الانسان عند منطق  
سمع **جهت** جالينوس زمانه واطلاطون اوانه  
وبني سينا في معرفته وارسطاليس في حكمته من عرف غرض  
الطب والحكمة واتقن من كل منهما حكا ورسمة جعل  
الله على يديه اسباب الاصابة والنجاة وحسم بلطف  
علاجه علل الاجساد والارواح ولا زال **المفتي**  
يسلم نظم خفايا الالام والامراض واصلا بصفا  
فكره الى غوامض الامراض **عريض لجهة** ونرا يقبل  
الارض التي قاض جوار علومها وتخلت الطروس باربار  
منورها ومنطوما وناشرت حباؤها النجوم الكرا  
وطولت سبع الطباق فاقرت لها بان مرتبتها ارفع  
المراتب سلام اخر يقبل الم الشريعة لازالت تجارية  
سوانج النعم هامة بغيروث الكرم مبسوط لتقبل الغر  
والجهم تقلد اطواق التي وقد خدعنا الله الاجتمعت  
واطرب من تقاريد الاطيار اذ امل

الاجز

لت الاعضاء ولعل من غتاب جيب موصل  
واعطرن ربا ازهار الخوايل مسلم تقطرت بشفقة  
رياض المحبة والوداد وتفتحت بنسامة ازهار  
الخلاص والاتحاد وتسللت نفوس مشاهدا  
على المسك والخرام وتحيات صافيات اغد من قطر  
الغمام يخص بذلك مولانا بن ف لاذالك  
او الفروض وينتهي من صفاته ما يرفع على الدول  
والاستقرار ومن اشواقه ولا صبر على مثله ولا قرار  
ان الاعر كيت وكيت **سلم اخر** ان ابلغ ما ندرج  
به مهادر الكتب والرسائل واعطرن انقاس الرياض  
باكرها الغمام وانظر من حداث غياض ترويت عليها شمس  
الغمام سلام اخر اهدي سلاما الذ على القلوب من تعزير  
البلايل واسر لن وبي النور من سحر بال يخص بذلك حضرت  
مولانا لاذالك ذوا وكذا بعد عرض دعاء بر فعه عقب الفرض  
والنوافل والثناء شرة الكفاف الربيع والحافل ونشر كلام  
اكدام على برهان صدقة واضح الدلائل وهو يقبل ذلك

الامام

الاغنام بالتي هي مستحبة لاهلها والفاضل ان العركل  
وكذا **لمهت** سلطان احي من ملك سهر الخلفه بالاستحقاق  
واولى من ولي الولاية في الافاق وهو الذي وجبه عنايت  
العناية بحماية الاسلام بشهادة الجماع وتلك شهادة لا  
يتطرق اليها النزاع وجده بتيار الهداية بعد ان ادرت  
انارة وطبت مع الله وبسط بساط العدل بعد ان لم يوجد  
الامطلوم وظالمه الحكمان العظم والحقان اللغز واللفا  
خر الذي شهد بها الغمام والخاص والمنازل التي ترفع  
على النور وتكاشف الغمام والخلق التي لم النسيم احي  
كي لطفتها فاصبح دليلا والمعالي التي تحايل الملوك ان  
يتشبهوا بها فلم يجدوا ذلك مسبيلا للجامع بسيرته  
اقيم الرعايا في مما د الاما وسيرة تكافا لاذك ايضا ملكه  
عوادي الزمان وعدل سوي في الحق بين الشريف والفقير  
ومشروفا واحسان سيم السكنات محرم لذوق الحاج  
على روفها المنعز على السلاطين الدنيا بعامه ملك  
ترو الابصار وحسرى وسهر سلطنة اذ استوى عليها



أخي ذكر السلف الصالح وأما ذكر كسي إذا سار بين  
للو كسب فما هو إلا القرف بالكو كسب بصوارم سيوف  
تقطف حرورها عنق السعدين وأهل قسطنطين  
سماها على الشياطين البغاة والتمردين وذيات تحقق  
قلوب العتلة لثقتانها وتفضلهم برفع شأنا  
للايغاب عنها في لغة العرو والعساكر المولجة وحرارة  
التي لا يظفر بها طالع القدر مواج الدعاء خلة  
ملكه وجعل التقيابا سرهما ملكه وأدام سعادة أيامه  
وجعل البسطة قبض يديه وطوع لعماله ولا زالوا على  
النشور واليوم النشور ولا برحت دول الأيام على  
يديه دائم وأوجه السعادة إلى مساعيه مسافق  
وأخيه النعم باليوبه مقصودة وبما تباني طائر وغيره  
التوفيق والآية مستحقة وباعده سائح مرفوع لعل  
دولته التي يحيط القبة الخضراء وحيدته في كل مكان  
وزمان غزل ونصر ومسرعة وبغيره ولا زالت سلسلة  
سلطنة سلسلة إلى انتهائها سلسلت الزمان وأولا  
في خلل

في حل السعادة والسيادة والرضوان ولا زال الوجود  
بدوام خليفة سيدنا عاهداً والأبرج الإيمان في أيام سلطنة  
قوتها ظاهراً **بجهة أمر** عن أمره الألوية السلطانية  
وموتهم للدولة العثمانية وإن كان دفتره أرفال  
ودفتر المملكة علانية من شك في للدولة مساهمي  
وأوقفه على جميل وصفه الأكر والألمنة ورفعت  
رتبه سعداً فاضلي أعظم محبها فرها وعلت من  
لته في الجبال ارتفا وأذا نجا فوق ذلك مظهر العروق  
في الرياسة والسيادة الحقيقي بارتداد لبس الفخر  
والسعادة الذي قامت الأدلة على وجوده مستحقاً  
والبراهين على حسن تصرفه في إيفاده وأرقا قرعاً  
من الألوية السلطانية ولعل كبراً والتناجى الخافا  
نية أمير اللوار الشريف السلطاني وصاحب المعهد  
الغزي للنيف الخافاني من جمع بين مرتبتي العليكم  
القلم وحاز فضيلة التيف والقلم **سلك أمر**  
ركن الإسلام والمسلمين سيداً لهم في العالمين

ودخر الدولة والسلطين وإن كان مجاهد أقال وذعيم جين  
الموحدين وقائل الكفرة والمشركين **بجد** الأسلام  
والمسلمين وشرف الأئم المحرمين وشرف الرؤيا في العالمين  
مؤمن الملوك والسلطين **بجهة أمر** أمير الأمراء الكرام  
عظيم الكبراء الختام صاحب السيف والقلم والبند والعلم من  
بث عساكر ومسايا والتشملت على العدل ستره ومجايا  
وأحسن في السياسة وقام بحق الرياسة أجرام ملك زمانه  
في ميدان الوفا إلى يد وطالما ومم الزمان ليوم الله بأس وقيل  
نذاجين صاروا نضروا في نوايس اللذات لا فوارس و  
محاسنهم كرام البيوت إذا كانت سروج هي الجالس من  
عظم هيبة الرواجف وجدد عهود الإسلام وعصره  
بسيوف عمره وراي عمره وأعاد شجاعة ما مضى من عمره  
دهره وجعل ما نراها نجوم ليله ونشمس نهاره وطلعيه  
خبر كنت **مكاتبه أخوان** غب السلام عز وجل بالشو  
والغرام مرتبط باسباب المحبة على الدوام لأن قضاء  
ولا من ولا ان فطاع لمدته يهديه من سالت مدا

حق ولج الحق بحر عار عام وطالت عليه أذن الفجر المحر حتى  
ان اقل لحضاتها ما بين شهر وعام كيف لا ونشمس حالكم قدوة  
بالجاء وطلعت وصالحكم قد تستر بالسماء بعد فامرضه  
عند الاعتاب الذي لذك الحنا وبسلام استناو  
تجبات حسنا انتم بزل ميقما بحضركم شرفه على وضيغه  
الدعاء بالتمل هو الحنان واللسان معا بيني مشوق الذي  
أرجالية وعمر سيد قلبه وحركه كل جارية إلى شرف المولى  
وقربه وعزيت جواخه عن حمله فكيف صحايف كبتة فالعين  
لعباده ساهره والنفس إلى جانيه طايه كيف لا وقر به لجم  
قرت نفسه ومغنا طيس نسر وجنا به الكريمة مادة حياته  
وعقيم ذاته أو نقول الحب لا يزال يريكم عهدا فيحفظ لكم  
وذا جينا إلى تلك الذات المحروسة والصفاء مؤنوسة التي  
لا يسكن القلب إلا اليها ولا يقول في الباطن والظاهر إلا عليها  
فهو اليها أبدأ ينشوق ويشترق وعليها سر مدني يتلفف  
ويتحرق قريب لله ساعة الاجتماع فيها التقرب العين طلعة  
تزي العزلة بهجة وبها أقر بها العين والنظر والفكر

حق في الحق في جها







كنت اليك والعلم المحسوس <sup>عن</sup> سطور الغرام عليه تجلي  
وقد ارسلت نوحى في كتابي ولو انني اسطعت لكتبت كماي  
ان السلام ولو اهدأ مؤسلة <sup>عن</sup> وزاده قلنا عينا  
لم يبلغ العشر من قول ييلف <sup>عن</sup> ادن الاحب اقوا المحبينا  
ولو ان قلبي تخن ببعض ما تخن به قلبي اليكم لحت  
ولكنها تجري ولم تتركها <sup>عن</sup> به الذفر شوقي وعظم حجي  
يا الهما الخ الذي لم يشني <sup>عن</sup> عوجته بين الفام عتاب  
الشوق اسمي ان يحيط <sup>عن</sup> فلو وان يطوى عليه عتاب  
وقفت على ما جاء من كلامي فكان للام الفؤاد مداويا  
فهيح اسواقا وحرك مساكينا <sup>عن</sup> وذكرني عهدا وما كنت ناسيا  
يقبل الارض عيدا بالنعما <sup>عن</sup> اصلا لنعك عن صدق يوفيه  
لو كان علكم اوسا لفاظن <sup>عن</sup> مع الكتاب اليكم كان يرسله  
يقبل الارض من جابتها <sup>عن</sup> ليقيم وحفا من جفرت وسند  
متما عداياكم اللقاسنة <sup>عن</sup> فعد من بعدكم يوما بالفرح  
يقبل الارض عيدا قد اضر <sup>عن</sup> طول النعا وكما الشوق فله  
يود في من ان لا يفاروكم <sup>عن</sup> ما كل ما تبقى لكم في ذكره  
يقبل الارض من ملوك وضيعتم <sup>عن</sup> بل اللذاه وهذا بعض تأجب

دسرا

وبسالك الله ان يقيمك في <sup>عن</sup> دلهما في الغر صخب  
ولو انني اويت كل بلاعة <sup>عن</sup> واقتيت بحر النظم في النظم والنو  
لما كنت بعد اكل الامصر <sup>عن</sup> ومعترا بالفرح والحب الشكر  
اذنا الثاني في القا السلام <sup>عن</sup> والمكاتب اعلم ان الانفاط في  
المكاتب لا يقيد بلفظ خاص فانشأه فالاشرف اواسى  
سلام فاقبه فاذا اهدى السلام قال تحضر به مولا فاشم  
يشرع بعنه لك في اللوصاف والالغاب للايقة <sup>عن</sup> بك الغنى المحبمة  
به ماسيا في يدك للسلام عليه باسمه تلويا ونصريا  
كما قيل فكيفك من ذلك المني الشار <sup>عن</sup> ومعه مصوفا  
لجلال محبنا النسيم كاجلا لا ونكره <sup>عن</sup> وقد المعلن  
عن ذلك يضيئنا <sup>عن</sup> اذا فردد وما شوقك في صبر  
فحسنا الوصف ايضا حاري بيننا ثم يشرع في الدعا  
هما يناسب من الادعية وان شاء ذكره الوصف ثم الدعا  
ثم يسلم ويقول تحض بذلك المشا واليه وقد جال المنا  
خرون فقدموا امام السلام سجعاً لطيفاً وان شاء الله  
صون السلام ان افصح اكمامه واصدح حمامه

وتمت  
هذا السلام  
في كل  
الشيء

وابدع عبارة وارفع اشارة والطف من نسيم الصبا اذا حرك  
افتاره واطرب من تقاربه اطيافا اذا امالت الاغصان واحلى  
من عتاب حبيب موصل واعطر من ديارها الخبايا سلام  
تعطرت بفخامته رياض المحبة والوداد وتفتحت بنسماته  
ازهار الاكلخ والاحاد وتسليما بقور شذاه على المسك  
والخزام وتحيات صافيا اعد من قطر الغمام يخص بذلك مرلقا  
فلان لا نال كذا وكذا والمفرض او ينهي من برقه على الدوام  
الا ستمرار ومن اشراقه ولا صبر على مثله ولا قرار وان الامر  
كنت وكنت سلام <sup>عن</sup> اخر ان ابلغ ما قد سجد به مهاذق لكتب  
والرسائل واعطر من انقاس ديارها بكرها غمام وترنت عليها  
ساحا الحمام سلام <sup>عن</sup> اخر اهذي سلام الذل على القلوب من  
تفر يد البلاليل وامر لذي وانها من سحر بابل يخص بذلك حضرت  
مولنا لان لا كذا وكذا المودع دعاء يرفع عقب الفروض  
والنوافل وثناء يعطر فشره اكناف الربوع والمخايل وشروية  
اكية قامة على برهان صدقه واضح الدليل ويقبل تلك الاعباب  
التي هي مسجد حياه الاختيار والافاضل وان الامر كذا وكذا

سلام اخر

سلام اخر ان احسن زينة تحلت بهارجات الفرويس واحسن  
تقويمه حفيظة لغايب النفوس والطف من منظمات اللثاني  
واخر من رياض الازهار ويردوا رهن روضه اذا يكن عليها  
الغمام تيسم زهرها راجع حديق طابت رواجع شجرها مدهر الشما  
اطيارها تضدحت وحرك النسيم ازهارها ففتحت حمد الله  
على الغنى التي لا يد اينها جردها غمام ولا يقرب حسن مواقعها  
مراجعتها تيسم زهر من نغمات مع تحيات تقارب الروض المطور  
وتسليما تصانع وحيات اصفان فنون الزهور سلام <sup>عن</sup> اخر ان احلا  
ماساوت به مسايق الارقام وتراسلت به الطيف ما في الافلا  
مزايف تحيات نشرها عيم ولطائف ثبات كالروض الوسيم  
وصالح دعوات تتناسق كالدر النظم وبعض اشواق يقف لسان  
القاع نشرها وتجف افواه الحباب عن حصرها الى تلك الحضر العلية  
والخطبة السنية سلام <sup>عن</sup> اخر ان احلا ما تحلت به حروف الرقاع  
وابهي ما تفرقت به انفس السماع واحل ما وشاه البناء من غر  
البیان واجل ما انشاه الانسان من دور السناء بعد جد العجم  
الرجس سلام <sup>عن</sup> احلى من حيق الافواه لذي الصباغ وهيام احلى

الهم ان يبين الازهار  
والغمامه الساميه  
واللذات والذلال  
والنسيم والرياح  
والقمار والدمع  
والنسيم والرياح  
والقمار والدمع

قالوا اني لم نزل  
في كل شيء من  
الزهر والرياح  
والنسيم والرياح  
والقمار والدمع

انهم الذين انزلوا  
في كل شيء من  
الزهر والرياح  
والنسيم والرياح  
والقمار والدمع

انهم الذين انزلوا  
في كل شيء من  
الزهر والرياح  
والنسيم والرياح  
والقمار والدمع

انهم الذين انزلوا  
في كل شيء من  
الزهر والرياح  
والنسيم والرياح  
والقمار والدمع



من عصف الشفاء من الصباح واعين من غير فاح سلام اخر يقبل  
اليد الشريفه لزال بناها المقبل وبرها المقبول وفضلها المنقول  
بالشكر حتى السنة الاكلام فقوم ويقول خلقا خلق الفامة اما  
بالصيب نصيب واقاب الصديق بقدر ايامها بين القبايل  
كحل لها من جملته وجعل سلام اخر يقبل يد الذات العلية التي  
شرف الله جلالها واعطاها كمالها لانزال تحت رتبها ما افاض  
الله عليها وانا لها ومجدها بقول بلسان العزم انا لها سلام  
**امر** حق الايدي التقبل والخدم به قد استكمل فضيلق  
السيف والعلم وجمعت فنون العلم والعلم ووقفت دونهما  
اعلى لهم **سلام اخوان** اقبل ابواب رضى وياض موافق اقدم السأ  
والتم تراب عتاب السعادة وامرغ الخدود على قعر النعال و  
اسبل قطرات غيرات الدموع على قلاليل وارسل صدامي وسایل  
الرسائل وابتر في صدور الطروس اسايلا فابيد الضرر و  
الاستشام وملك الضرر والاوصاف الجلية **احسن** مشتاق  
يقبل الاصر ويجرد ثنائه الرافى ولا يد الذي يتضاعف على الليالي  
وينهى الذي عمر ارجاله وعمر سيد قلبه وحرك كل جاحده  
المنزور

صدره كما تبه جعل الله ايام دولته مرفوعة واقدام  
الحوادث عن ساحنه مرفوعة وفيه من الخيرات  
ينوعها ويترله من الكرمات مصنوعة ولا تزال  
منها في روج مشيد وركان مهيمن **حمدك** الله بها  
ايا التمكن وقهر الخويبر اية المين وجمع له عاصم الد  
نيا والدين ما يلقى ببعض النجات اشرف الله شمس سعادكم  
الابدية في مطالع شرف والا قال انا رب وربكم الا تكبر في  
في سماء العظمة والجلال لانزال حياض موارم حامية هائضه  
على العالمين ورياض فاضلك المملوكية زاهرة الى يوم الدين  
صدره كما تبه ساد اقبل الارض العاليد معنى ومعنى الذاتية  
احسانا وحسنا الجامعة لسواد النعم رتبا وبقى المانعة  
لكياد النعم فراود منقلى العز والكرم العالى حسن الايا  
والليالى العالم العايل الفاضل الكامل ونبوت الاجلاء  
المحترمين عده الفقهاء المحققين وواحد فضله المذنبين  
خلاصه الظمولين المحضوف بعز غناية رب العالمين فلا  
سلم الله وابقاءه وحفظه ورعاها واهلك حساده واعداها

جوة البيت ومن بناه امين وحق محمد واله الميامين  
**صدره** كما تبه العلم او افضل التسليما والكل الحياء والبلغ الذ  
يهدى الى جناب مفناح العلوم العقلية ومصباح الطال  
العقلية وحامل لواء شرفه نقية ويخرج حقاو امر الحقبة  
صاحب الانوار الصافية والسبل القويمه السريه والمزاج  
الحسنه لفظية والمعنوية المطلق على نتائج يده المقدما  
العليه العالم العامل المكنمه والفاضل الكامل القفا  
صدره كما تبه والدين المنيعين على بعد الله بما رطب به  
الرجود والمنفصلين على نهائيه شفق وعاية الجود الذين  
ارقدوا في عهد العناية والالطاف واسعدوا في باقاع  
الاحسان والاسعاف فاجب الله شكرها على كل اوجب  
شكره وضاعفه الى عند الرافقه اقربهما منه وبره فها انا  
رهين ما انما به على واسير ما اسيراه من النعماء الى انما  
في تربيته الاحقان ووسعا في نفقته عند قناع بحر الزيا  
فلما شئت العرفي شكرها لم ابلغ العشار فلم يك الا افر  
بالنقصير في حقها والا فاعز بعد الخدمة بالدعاء والتجند

الشرير وعجزت جوارحه من حله فكيف صحايف كتبه صدره  
**الاحباب** سلام كثير المسك بل هو كثر على من لدن الظلمة  
اراه عين الرور في القرب والقرى واشق على تلك الايدي واشكر  
هبت فتمات وصلكم بالشر ليل فابليت فصور الشجر  
والورق ترويت لطيف الخبر هذا شجر وكيف حال البشر  
كتب اليك يا صوري كتابا فجل بالجواب اذا اتاك  
ولوان الفواد له جناح طار تشرفا حتى يبركا  
ودعنها والزمع بسقطيتها وكذا كل مودع مشتاق  
شغلت بنفسيه الدموع وشماها مشعر بعنا في  
كنت وعندي من فراقك علة تزيد بكائي او تزيل هجوعي  
فلما برت عيناك على كتابا اذا كنت تروني في الهوى المحضوي  
اخطو داعي الشوق على كل تعدت سطر الرمله دعوى  
حيث للقاو النوى على قمر والدهر يقضي لنامن وصلك الغرضا  
لئن تموضعت عن غير مكرث فنك ما دمت حيا لم اجزنا  
صدره كما تبه للاصحاب سلام دام التكرار وثناء سامع  
الانوار ودعاء ظاهر الاثار مستجاب من العزيز الغفار

والسلام











قصير  
في الميزان

الذين ظنوا اني منقلب ينقلبون فقال لهم خذوا هذا  
والا هو عار عليكم وفضيحه الى اخر الدهر فانه امر فانه امر  
شنيع لقد استقر لنا الشيطان واعوانا قال سهل فبين ما نحن  
سائر ونراهم اذ بان فيقول افرجوا فقلت حسينا  
شفاعة جده يوم الحساب وقد غصبوا النبي وعاندوه  
ولم يخشوه في يوم العقاب الاله بغير نياح  
واسكنهم جهنم في عذاب قال قلت اسمعوا ذلك من عول  
فزعاشد يدك وساروا ونزلوا عشتيم بباب دمشق ثم  
ان خولي اذنت الى زين العابدين رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فاستأذن علي بن زيد حين دخل عليه فقال قوا الله عير  
الامير فقال زين ما ذا فقال بقدم راس الحسين بن  
علي هو وحده فقال لا اخر الله لك عينا وقطع يدك  
وجليلك وطرح الكتاب فلما قرع زين الكتاب عرض علي  
انامله وقال مصيبه وبقول الكعبه حتى وقع الكتاب في يدي  
بر الحكم ثم قال فبسم ضاحكا مستبشرا قال يا وليكم  
يصنع الله ما هو صانع قال فبسم ذلك انزع الايات

من ذكر

من قلب زين فامر بالجيش فقباه مائة وعشرون راوية  
وامرهم ان يستقبلوا راس الحسين وان يدخل من باب  
الى باب قوما بالرايات ومن تحتها التكبير والتهليل واذا من  
تحتها هاتف يقول جاء ورايكم يا ابن بنت محمد  
من قتلك بدما ثم قريلا ويكره اذا قتل وانما  
قتلوا بك التكبير والتهليلة فكما قبلك يا ابن بنت محمد  
قتلوا بها واعاد من رسوله قال سهل وقبعت الناس  
لا ينظر من اين يدخلون بالراس فالتوا به الى باب قوما  
فازدحمهم الناس فلم يكرههم الا من دخل فعد الى باب الكوفة  
فانما سمي بذلك لانهم تكرر دسوا فيه واجازوا الى باب  
الساعة وسمي بذلك لانهم وقفوا بالراس عند ثلاث  
ساعات قبل الراحات ليلو بعضها بعضا واذا بقا من جده  
دمع فويل وعليه راس عتقه وجهه اشبه بوجه رسول  
الله وهو يتهلل بكاته البدر الطالع ومن وراءه الشا  
على اقناب الجبال بلا عطاء فاقبلت ام كلثوم وهي تنادي  
والخاه وامسيرا واحمدا واعلياه ورايت نسوة

فعلت ذلك بالغائث فامر في جواب سؤالي ان تحمل الراس  
على الرماح في اوساط المحامل بغيا منه وكفرا وسلك بهم  
بين النظارة واجل على ابن الحسين وهو مقيّد على بعير يمشي  
وطاء وقد انكسرت العلة فلما نظر الى الناس واجتمعوا حول  
لكم بكاء شديدا وقال افا ذليل في دمشق كما اتى  
من الزنج عبد فاعنته فصره وجدي رسول الله في كل مشهد  
وشيعي امير المؤمنين وزينه في البيت لم ادخل دمشق ولم  
يراني يزد في القيود اسير قال سهل ونظرت رؤوس  
عليه خمس سنو يذعن بحججهم ودمهم الظاهر لها من العر  
قانون سنة فلما صار الراس بازاء الروشن وثبت الحجر  
واخذت حجر اوضرت به راس الحسين فقلت اللهم اهلك  
يا رب واهلك من معها فاسمعت كلامي حتى سقط بها  
الروشن فهاكمت وهاكمت من فيه وهاكمت تحت خلق  
كثير فواجبوا وواجبوا ممن يشاهد هذه القبا القاصم  
القطوع كيف يتبعني بالحجور ويقرش القرش الناعات  
ويعلق الستور ويوافق بيض الوجوه والخضر ضيا لك

من غير زين

فقلت انظر اليهن متاسفا فاقبلت جارية على بعير يمشي  
عليها برقع خروهي تنادي يا اخي يا خالي يا ابي يا جدي يا جدي  
واحمدا واعلياه واحسانه وحسينا واعباسا هلكتم  
محمد المصطفى علي يدي ال ابي سفيان قال سهل فجلست انظر  
اليها فضاحت بي صيحة عظيمة وقالت يا وليك يا شيخ اما  
تستحي الله تنصيح وجهه نبات رسول الله فقلت لها  
والله يا مولاي ما نظرت اليكم الا فخرت وانا مولاي من  
موا اليكم فقال من انت قلت انا سهل بن سهد وقد رأت  
جذك رسول الله من انت يرحمك الله قالت انا سكينه بنت  
الحسين ثم التفت فرايت زين العابدين فبكيت فقلت  
يا مولاي انا من شيعتكم وقد قتلت ان اكرز اهل قتيلا بين  
يديكم هل من حاجه فقال هل معك شيء من المال قلت  
فعم الف حين دينار والف درهم فقال ادفع منها شيئا  
الى حامل الراس واسئله ان يكون من بين يدي الخرم فقتل  
الناس بالنظر اليه عن حرم رسول الله وان يحمل في طريق  
قليل النظارة فلقوا ودينا من اوعاد النظر الناس قال سهل

فقتل



فبما فارقنا فت السيف وشرقت كاس الخوف في  
ايام الطفوف وفدت ذلك الامام العطوف وقابلت ملك  
الصفوف وقالت الالوف فاي عين تجل بدورها الذرف  
واي قلب لا يصدع بهذا الرز المصوف ولكن الله قد  
رحم هذا العالم بذنبه الذي هو اصل الرحمة والمعروف  
وبالله وراحمي العطوف حيث فركت الفت الصنام امة حنا  
حليف الاسالم اصغ عذرا لعاذله وصرت من الاحرار مثل عذرا  
اسور من اي الدين وراسده على راس عساكر الظوايل  
فاستشر وايها الشيعه شعرا هذه المصائب العظام و  
استشبهوا نيران احزانكم ذات الاحزام ولا تنهون ابشار  
ولا طعام وحددوا ربيع هذه المراتي مدة الازمات  
والاعوام واجعلوا المستر على بقدركم محرمه موجبة  
ان كنتم من شيعتهم وموالئهم الكرام وروى عن سيف بن  
هيثم عن ابيه عن جده قال رايت رجلا بكم شديد السوء  
لم يدين وخلوا غايرو وهو يقول ايها الناس ولوني علي  
او لا دعي المصطفى فاشاد برصهم وقال مالك قال انك لا

بن فلان قالوا كذبت ان فلا فلان صحيح البدن صحيح الوجه  
وامت شديد السواد غابر الخلق قال وحق محمد بن ابي ابلان  
اسموا احديهما علما اني كنت جالما للبحر الحسن فلما  
انصرفنا الى بعض المنازل برز لحاجة وانام معه فاني كنت  
لباسه وكان أهذا الم ملك فارس حين نزع بنت  
شاه زمان بنت يزجرفنعي هيبه ان اسأله اياها  
قد انتجته خولتي لعلني اسرقها منه فلم اقدر عليها فلما سأ  
القوم بكربلاء وجري ما جرى وصارت ابدانهم تحف  
سنانك الخيل واجل قبلنا هذا الكفر واجمين فلما ان  
صرت الى بعض الطريق ذكرت اليك فقلت في نفسي قد  
خلا ما عنده فصرت الى موضع المعركة فقربت منها واذا  
هو مؤمل بالدماء قد حذر أسره من التقى قتلاه من السهام  
والرمح قد دنت يدي الى اليك واروت ان اهل عقدتها  
فرغ يده وخرب بهايدي كادت اوصالي ان تقطع ثم  
انه اخذ التكم فرصعت بجلي على صدره وجعلت محمد  
لا يزال اصبعها من اصابعها ثم مد يده فلم اقدر فاخذ

سَكَنًا كَانَتْ هِيَ فَقَطَعَتْ أَصَابِعَهُ فَلَمْ تَرُدُّهُ بِيَدِي إِلَى الْيَتِيمَةِ  
وَهَمَّتْ بِجُلُودِهَا فَأَنِفَتْ فَرَأَيْتُ خَيْلًا قَدْ أَقْبَلَتْ مِنْ خَوَالِفِ الْمَرْثَةِ وَشَمَمَتْ  
أَرْحَاطَ طَبِيبَةٍ لَمْ أَشْرُدْ رَأْبَةً أَطِيبَ مِنْهَا فَلَمَّا رَأَيْتُهُمْ قُلْتُ إِنَّمَا  
لِلَّهِ وَلَانَا إِلَهٌ رَاجِعُونَ أَقْبَلَ هَؤُلَاءِ لِيَنْظُرُوا إِلَى الْكَلْبِ الْبَارِقِ  
فَدَخَلَ نَفْسِي بَيْنَ الْقَتْلِ وَغِيَابِ عَيْنِي عَلَى مِنْ شِدَّةِ الْبُغْصِ فَإِذَا  
بِجَلْدٍ يَرُدُّهُمْ كَانَتْ وَجْهَهُمَا شَمْسٌ وَهُوَ يُنَادِي أَنَا مُحَمَّدٌ رَسُولُ  
اللَّهِ وَالثَّانِي يُنَادِي أَنَا عَلِيُّ حُجَّةُ اللَّهِ وَالثَّالِثُ يُنَادِي أَنَا حُجَّةُ  
أَسَدِ اللَّهِ وَالثَّالِثُ يُنَادِي أَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ بِإِطْلَاقِ  
أَقْبَلْتُ فَاطِمَةُ وَهِيَ تَبْكِي وَقَوْلُ جَبِيئِي قَرَّةَ عَيْنِي ابْنِي عَلَى  
رَأْسِكَ الْمُقَطَّعِ أَمْ عَلَى أُنْثَى لِكَذَلِكَ الْمُقَطَّعَتَيْنِ أَمْ عَلَى بَدَنِكَ  
الْمُطْرَحِ أَمْ عَلَى وَادِكَ الْأَسَارِيِّ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ ابْنُ رَاسٍ  
جَبِيئِي قَرَّةَ عَيْنِي الْحُسَيْنُ جَابِلًا فَارِثَ الرَّاسِ كَذَبَ النَّبِيُّ صَفْعَهُ  
عَلَى بَدَنِ الْحُسَيْنِ فَاسْتَوَى جَالِسًا فَأَسْقَمَهُ الْبَيْهَقِيُّ وَكَفَى ثِقَالًا  
يَأْتِيكَ أَنْ جَابِلًا عَطَشًا فَمَا لَمْ أَجَاعُكَ مَا لَمْ أَظْمَأْ  
لَا أَطْعَمُكَ اللَّهُ وَلَا سَقَامُ يَوْمِ الظُّلُمِ قَالَ جَبِيئِي قَرَّةَ عَيْنِي  
فَمَنْ قَطَعَ أَصَابِعَكَ فَقَالَ اللَّهُ يَأْتِيهِ فَرَقَقْتُ بِيَن دَبْرِهِ فَقَالَ

يا عدو الله ما حملك على قطع اصابع حبيبي وقره عيني الحسين  
فقلت يا رسول الله من اعان على قتله اعظم قال الذي قطع اصابع  
واحدة اكبر ثم قال احسناً يا عدو الله يا شقي فوثقت بين يديه  
فقال يا عدو الله ما حملك على قطع اصابع حبيبي وقره عيني  
الحسين فقلت يا رسول الله من اعان على قتله اعظم قال الذي  
قطع اسبعا واحدة اكبر ثم قال افسا يا عدو الله غير الله لك  
فقتل وانا بجمده الحاله فما بقي بعد من حضر الا لعنه  
ورمى عليه الى لعنه الله على القوم الظالمين فحق لنا ان نشعر  
مقصودنا الاحزان والشجون الى ان نرد موارد المنان  
وان نقدّم نذوب على المنذوب والمسنون او ان تكون  
يا اخواني في الدين كلها كن قد املت عليه صواعب هذه  
الاشجان فصار كالمتهم عزرون نراهم يا سمح بن قريحته  
من المرائي والاشعار المستعمل على الدر المكنون فحضر  
بالمراد وحض في المقام المأمور

مجلس عالی و  
وزارت معارف و اوقاف و صنایع مستظرفه  
در تاریخ ۱۳۰۲/۱۲/۲۵



[illegible]

اجتمعن ثبات جنى المدينة منها فقالت الكبرى يا بانية كيف تحبين ان ياخذك زوجك  
 فقالت يا ام ان يقدم زوجي من سفر فيدخل الحام ثم يا بانية فزارة الملك عليه فان افخ  
 اغلق الباب وادخل السر فحينئذ اني ما ادر وجهه فقالت اسكتي ما صنعت شيئا  
 فقالت للوسط فقالت ان يقدم زوجي من سفر فيدخل الحام ثم يا بانية فزارة الملك عليه فان افخ  
 تطبقت له وحينئذ اني ما ادر وجهه فقالت اسكتي ما صنعت شيئا فقالت للوسط  
 فقالت ان يقدم زوجي من سفر فيدخل الحام ثم يا بانية فزارة الملك عليه فان افخ  
 علي وقلو الباب وادخل السر فحينئذ اني ما ادر وجهه فقالت اسكتي ما صنعت شيئا  
 فحينئذ اني ما ادر وجهه فقالت اسكتي ما صنعت شيئا فحينئذ اني ما ادر وجهه  
 قال سيد البشر المبعوث في المسيح الربنا وارسلهم ومنزل بلقيع وعناو فترثت عن ما فوسس  
 السعداء وانبتت بآلهم من ابيهم الاستغناء فاسعد الناس بها الربهم عن اهل اسقام  
 بها الربهم فيها هي الناشئة من استسقيها والمختارة من اطاعها الفالزون اعرض  
 عنها والهاكل من شعور عنها طوق العبد ان يلقى فيها ربه وقدمه قدوسه وعذبت شعوره  
 من قبل ان تلقينه الدنيا اني اكثره فيصير في بطن موصلة فبكره من عذبة طلاء لا يستطيع  
 ان يزيد في حسنة ولا ينقص من سيئة ثم ينشئ فيسيرة اما الوجهة يدوم بغيرها  
 او لا يدوم لا يستعد لها اياها ابو حنيفة الثاني قال رايته على من السعداء بصلو وقد فسر  
 وراى من عنده فليسوه حتى فرغ من صلوة فقلت في ذلك قال علكا تدري بهي يدي  
 من كنت ان العبد لا تقبل منه صلوة الا ما قبل فيها فقلت جلست فداك هلكتا اذن فقال  
 كان الله سمع ذلك بالانوار في الحديث يعني ان يقول الله نعم الاعضاء من يعرف من سلكته  
 عليه من لا يعرف في الحديث لا يعرف الناس شيئا من امرهم لا يستعملهم فيها هم  
 الا فخر الله عليهم ما هو اميرهم الحادث الحديث في امر المؤمنين عليهم قال قال  
 رسول الله ص من عبد اوله قبل ان يرضى عن سبوت وعلايته عن اصحابه  
 اصحابه من ومن استجروا به استعد الله ثوابه سمع رجل يلا يقول اني اراهم  
 في الدنيا والآخرين في الاخرة فقال له يا هذا اقل علكا رضى يرضى عن سبوت  
 سمع امر المؤمنين به رجلا يتكلم بالابنية فقال له يا هذا انما علمي على كذا كتاب الذي  
 من كتاب الله الذين من عقود من شره من عاين ابيع قال قام رجل يوم الجمعة على علم فقال  
 يا امير المؤمنين تقول ان الله واحد والناس عليه فقال دعوه ثم قال يا هذا ان القول في ان الله  
 واحد اربعة اشياء فوجها ايتها الرجل على الله ثم وجها ان ثابته ان فاما اللذان لا يعرفان  
 عليه فقول القائلان وادع بقصد به باب الاعدادخذ اما لا يعرف لان ما لا في له لا يدخل في باب الاعداد



فان قيل ان الذين اخرجوا من مصر هم الذين اخرجوا من ارض مصر  
فان قيل ان الذين اخرجوا من مصر هم الذين اخرجوا من ارض مصر  
فان قيل ان الذين اخرجوا من مصر هم الذين اخرجوا من ارض مصر

هَذَا مَا تَرَى كَمْ مِنْ قَادِمٍ ثَلَاثُ ثَلَاثَةٍ فَقَوْلُ الْقَائِلِ بِهِ وَاحِدٌ مِنْ النِّعَمِ مِنَ الْجَنَسِ فَقَدْ أَمَّا لَا  
يَعْرِضُ لَا تَنْشِيبُ جُلْدًا مِنْ ذَلِكَ وَإِنَّمَا الْعَرَبِيُّ الَّذَانِ لَتَبْنَاهُ لَا يَقُولُ الْقَائِلُ بِوَاحِدٍ مِنْهُمْ  
لَيْسَ فِي أَشْيَاءٍ شَتَبَةٍ وَلَا شَاكِرًا لِلَّهِ رَبِّهَا وَقَوْلُ الْقَائِلِ بِثَمَنٍ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَنَّهُ أَحَدُ الْمَنِيِّ  
بَعِيْنُهُ لَا يَجْمَعُ فِيهِ وَجُودُهُ وَفَعْلَانُ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
الْأَخْلَاقُ الْمَكْنِيَّةُ فِي أَمْرٍ مَعَالَا تَزِيدُ عَلَى نَفْسِهِ وَقَوْلُ رَجُلٍ مِنْهَا جَمَاعَةُ الْأَوَّلِ بِثَمَنٍ الْمَعَادِ  
الْجِسْمَانِي فَقَوْلُهُنَّ الْمَعَادِ لَيْسَ بِالْمَعَادِ الْبَدَنِ وَهِيَ قَوْلُ ثَمَنٍ الْفَتْرَةُ الْبَاطِلَةُ الْفَرْدُ وَهِيَ كَثْرُ  
أَهْلِ الْإِسْلَامِ الثَّانِي بِثَمَنٍ الْمَعَادِ أَوْ مَا فِيهِ فَقَوْلُ الْفَرَسَانِ الْفَرَسَانِ الْفَرَسَانِ الْفَرَسَانِ الْفَرَسَانِ  
أَنَّ الْإِنْسَانَ هُوَ الْفَتْرَةُ الْبَاطِلَةُ فَقَوْلُهُمَا أَمَّا الْبَدَنُ الْمَقْدُورُ فَقَدْ رَفِضَ لَا سَتَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
الْقَائِلُ بِثَمَنٍ الْمَعَادِ الْفَرَسَانِ وَهِيَ الْجَمَاعَةُ وَهِيَ الْجَمَاعَةُ وَهِيَ الْجَمَاعَةُ وَهِيَ الْجَمَاعَةُ وَهِيَ الْجَمَاعَةُ  
الْإِسْلَامِيَّةُ بِأَمْرٍ مَعَالَا تَزِيدُ عَلَى نَفْسِهِ وَقَوْلُ رَجُلٍ مِنْهَا جَمَاعَةُ الْأَوَّلِ بِثَمَنٍ الْمَعَادِ  
فِيهَا وَهِيَ قَوْلُهُنَّ الْفَرَسَانِ الْفَرَسَانِ الْفَرَسَانِ الْفَرَسَانِ الْفَرَسَانِ الْفَرَسَانِ الْفَرَسَانِ الْفَرَسَانِ  
فِي الْقَوْلِ بِهِ هُوَ الْمَقْدُورُ عَلَى الْفَتْرَةِ فَقَدْ رَفِضَ أَنْ يَقَالَ فِيهِ مِنْهُ الَّذِي يَمَاتُ فِيهِ الْفَتْرَةُ  
أَنَّ الْفَتْرَةَ هِيَ الْمَرَجُ فَمِنْهُمْ عِنْدَ الْمَوْتِ فَيَسْتَقِيلُ أَعْدَاءَهُ أَوْ يَجِيءُ بِهِ رَأً بَعْدَ مَوْتِ الْبَدَنِ  
فَيَكُونُ الْمَعَادُ حُكْمًا بِمَنْ عِنْدَ الْمَلِكِ بِمَنْ عِنْدَ بَابِ الْمَلِكِ الْأَخْصِي وَبِالْحَاجِجِ بِأَبَا الْحَاجِجِ بِأَمْرٍ  
فَهَاتَا سَاعِقَةٍ فَخَرَفَتْ بَابَ عِدِّهِ الْمَلِكِ وَسَلَّتْ بِأَلْحَاجِجِ شَقِيقَةُ الْعَلِيِّ عَبْدِ الْمَلِكِ الْقَلْبَانِيَّةِ  
الْحَاجِجُ مَا شَكَّرَ وَمِثْلُ الْأَخْصِي فِي الْيَوْمِ أَوْ خَرَفَتْ بِهَا فَاقْتَبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ بِمَقْدُورٍ مِنْ الْأَخْصِي  
فَسَمِعَ فِي الْبَدَنِ وَرَجَعَتْ مِنْ حُكْمِهِ بِكَيْفِيَّةٍ مَخْتَارَةٍ مِنَ الْأَبْرِشِ قَالَ بَعَثَ إِلَى الرَّغْبَةِ فِي إِدْوَادِ  
الْحَاجِجِينَ لِأَمْرٍ مِنْ هَسَدٍ مِنْ أَوَّلِهِمْ فَرَامَتْ فِيهِ مَا حَاسَنَ الْوَصْفَ كَانَ هُوَ لِقَوْلِ الْفَتْرَةِ فَقَالَ  
بِأَخْصَانَةٍ أَلَمْ يَقُولْ أَنَّ الْعَدْلَ لَيْسَ بِغَنَةٍ جَبَلًا فَكُنْ عَلَيْهَا أَوْ بَلَدًا جَبَلًا فَكُنْ عَلَيْهَا  
فَقُلْتُ نَعَمْ هَكَذَا قُلْتُ فَقَالَ لَيْسَ كَرَمَتْ وَهِيَ وَقَامَ إِلَيْكَ غُلَامٌ وَارْتَجَى فِيكَ مِثْلَ ذَرَاْعِ  
الْبُكَرِ فَقَالَ لِي بِهِ نَفْعٌ جَبَلًا فَكُنْ عَلَيْهَا أَوْ بَلَدًا جَبَلًا فَكُنْ عَلَيْهَا أَوْ بَلَدًا جَبَلًا فَكُنْ عَلَيْهَا  
مَا أَوَّلَهُ فَقَالَ وَهَذَا أَصْلُ الْأَخْصِي أَسْأَلُكَ عَنْهَا قُلْتَ جَهَاتٌ قَالَ يَجِيءُ الْفَتْرَةَ لَذَّةُ  
الْفَتْرِ أَوْ قُلْتَ إِذَا اسْتَقْبَلَ ظُلْمُ الْوَجْهِ لَمْ يَجِدْ لَذَةً وَأَنْ قُلْتَ قَبْلَ الْفَتْرِ قُلْتُ لَوْلَا قُلْتَ  
حَالَهُمْ فَلَا شُكَّ فِي أَنَّ لَذَةً جَبَلَتْ وَلَمْ يَسْتَطِعْ لِي أَنْ يَقَالَ سَلْتُ عَنْهُ قُلْتُ وَهِيَ الْقُلْتُ وَهِيَ الْقُلْتُ  
هِيَ قَالَ أَنْ تَرَى أَنَّ كُلَّهَا نَذِيرٌ مِنْ شَيْءٍ فَنَزَلَ الْكَلَامُ قُلْتُ أَوْ دَرَجَاتٍ لَهَا فَقَالَ أَلَا الْغَوَابِرُ  
عَنِ السُّؤَالِ الْأَوَّلِ لَيْسَ يَقُولُ الْقَعْمُ ثَلَاثَةً جَبَلًا فَكُنْ عَلَيْهَا أَوْ بَلَدًا جَبَلًا فَكُنْ عَلَيْهَا أَوْ بَلَدًا  
يَكُونُ الْقَعْمُ مِنْهَا كَلَامُ الْفَتْرِ الْمَعَادِ لَهَا هِيَ وَهِيَ وَهِيَ الْمَسْئَلَةُ الثَّانِيَّةُ فَالْغَوَابِرُ عَنْهَا أَنَّهَا  
مَعَالَا لَنْ الْفَتْرِ وَارْتَوَسَتْ مَعَ الْوَدَاعِ وَأَمَّا الْمَسْئَلَةُ الثَّانِيَّةُ رَاضٍ عَنْ كَيْفَةِ تَجَرُّدِهَا وَقَالَ إِذَا

عبدالله بن محمد

مكتبة المحسنين  
مع ١٤٨

[illegible][illegible][illegible]

المعاليك بالسر

مفتوح و انوار

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لاه  
بغيره

فلمن كان حلي

وہی ہے جس نے

فانما

از این کتاب

و در سخا



فقال ابو حامد واصحابه لما قالوا نؤمن بهذه الصورة المحسنة ان لا يهين بها الله بالنداء  
فاخذوا ويصوموا واصحابه يؤمنون فخصي من معنى العارفين يقول ان اعلم ان ما عمل  
من الطاعة اكثر من قول الله تعالى فقل كيف ذلك فقالوا في اعلم ما يحتاج اليه الله الفهم في  
يكون مقبول واعلم اني كنت اقوم بذلك فقلت ان اعلم اني غير مقبول فبقيا صدقة العبد  
على القريب صدقة وصية وادب العاقل من جعل في يومه لله قبل ان يخرج الامور من  
حكاية رايه بالدين دنياه دنياه ما يطول مع جماعة فقروا قال فقروا ليس من شكل واحد  
ثم وقع في الارض فاذا بها ارجع ان مقال من ههنا في العصور من قديم المعاصر  
قال امير المؤمنين ليس بلوا حقولك من لم يجرى لادب ما حلك من كلامهم من تركت  
نفسه عليه كانت الدنيا في عينه قال ادب على الاسكندر وجوه صبي اذا وليت الملك  
فانك تفتنه فقالوا حيث فعله فلما علمت بغيره من قال حق من صدقك ما صنعتا  
وقد انقضت الكثرة قالوا ان قصر من سانية الصدوق على الفين شدة ومن قال  
من حق في قلبه محمد بن ابي عبد الله الزرق مقفوف وكه ضميم من عيني في قلبه  
كان من خليفه الجحش يفتن هذا دليل على ان الله لم يخلق من حق ليس يتكلم  
من كلام بعض الدارين لان اترك المال في يد مومني لا عار في جيبه من ان احتاج في حياته  
ما صدق في عهده اذا العتق ساله من صدوق اذا افتقرت اليه سلك  
اذا احتاج اليك عدوك احب لعاقل واذا استغنى عنك صدقك كان عليه لعاقل  
كل الدنيا فصول الامساجين خير من صفة وماء ترويه وقرب من شربة وبنت  
تسكن وعمل تستعمل ولو قال مومنا شربهم كان حسنا فليس اول ما يتبين  
العبد للعبادة ويستيقظ من سيرة العتق وتقترب بنفسه الى الخياط في سلك السجدة  
يكون خيرا من شربة ماء وعين به الله وقيل يروى في وعين سببا وهو المعاني في قوله  
ان شرب الله صدقه الاسلام هو في يومه من الله والمشار اليه في كلام صاحب الفقه من  
مقر الله ان الله اذا دخل القلبي انتفع واشترى فقل لا يرسل الله حاله في ذلك علامه  
بها فقال القاني من دار العزوب والاشابة الى دار الخلود والاستعداد للوثة قبل  
انفذه من عظمه امير المؤمنين قال كان في الارض افاضان من عذاب الله سبحانه  
فوضع احدهما في النار والاخر في السمك اما الامان الذي يقع فهو رسول الله هو اذ  
الباقي في الاستعداد قال الله جل من قال وما كان الله ليدينهم وانت خير وما كان الله  
معزهم وهم لا يتفهمون قال امير المؤمنين وقرا شجرة العاقل لعل لا يعرف الله  
ليشريك بما انا لله به فقل لا تشريك فقال لها ويطلع لقاها في السما سبعين سنة

فقال

فقال

سنة فقل نصير على الزمان مثله انما الغالب ليس ان عوفي ملكه في القريب ما عوفي  
احبهم فيسكن وقت وصا مومني في الحق مستطاني معصية من التماسها الناس انما  
الدنيا دار مجاز في الاخرة دار قوام فخذ من مكره فيقول ولا تفكروا استاركم عند  
من يعلم اسراركم واحضروا من الدنيا قلوبكم في كل وقت فجمع منها ابدان فضيها اخبرهم  
ولم يجرها خلقة شدة ومن قال فقل ذلك اهل باين ادم باكما والناس من ذلك يفرق  
فاجلهم لفتك ان يكون اذا فكر في يوم مومنا حكاية من قول موعظة  
العتل والعقل والادب لا ما اصبح في العتب لان من ساء ادم ضاع نفسه ومن قل قلبه  
فقل اسلم وقال الارب سيرة في العتب وهو وسيله الى كمال فضيل وزد رقة الي  
كل بشر به قال امير المؤمنين في الادب دعاية اهل الله تعالى بها الادب وحليته  
زين بها عاقل الانسان ولها الا لا يستغنى عن اجتناب عن الادب الحزب عونها  
في الحديث اذا احب احدكم رجلا فليسا له من اسمه واسم ابيه وقيل ومن لم يفرق  
من واجب الحق وصافي الاشياء ولا في المودة المتعاقب في العتية ليس فيها نفع الدين اسر  
انما الاسرار في المثل والادب والدين قوله ثم يقولون يا ويلتنا ما هذا الكتاب لا يشاور  
صنيع ولا كبير الاحصاها قال في الكشاف من ينسب الصنيع اليه والكبير الفقه  
وقيل خيس ابن حاتم ان رجلا في النعم فلما احضر احبته وحسنه وعلمه فقال له  
البنو هو من عليك فاما ابن امية انا كانت ناكما القديس وبورا رجل علمه من عوام  
الحظا في صفة على صير قد اذنت في عتبك فكل في ذلك فقال ما يا عاقل انظر الى كسره  
بيدهم انما شدة الامالك في العتب اقل من لعل الاربين سنة ولم يفسد في البسوة  
وجبه وقال يا عتب لا يظن في عتب النصارى في عتبهم وتبالي من الله ما يكون  
يعتبرون انما اعمالهم من ربحها حسنة في عتبهم يوم الفقه سميت موعظة  
قال القان لابنه يا بني احب خطاك من عتبك الى ان تموت واما حسنة انك فانه  
عنها فان قد احصاها من لا يراها موعظة ان رجلا في النعم فله عتب في عتبها وعار  
فيها ما في عتبها فقال رسول الله في عتبها في الارض من كمالها فقال كل ما كمال العبد  
واشرب ما يشرب العبد وكان الدنيا من عند الله جناح بعوضة ما سقى كافرا منها  
شربة ماء قصص من كتاب السيرة العتق من الاعيان القية قياتان القية الكبرى  
وهو اليوم المشعر يوم الكبرياء والقية الصغرى وهو حلال الموت الى الاخرة موعظة  
الطرح من مات فقد مات قيات من عتبها القية يكون الانسان وجوده ومنها ما قال  
له العتب من ما فردي كما خلقناكم اول مرة واما في القية الكبرى الجامعة لاهل الخلائق

كان المثل في العتب  
الارب والاربين سنة

فلا يكون وحده واما القية الصغرى كما في عتبها احوال القية الكبرى لان احوال الصغرى  
تحتل وتحتل واهل القية في خلق اربعين وتدليل انك ارضي بخلق من الذل  
وحظك العاقل من القرب بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
تدليل انك ارضي بخلق من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
فتق تدليل انك ارضي بخلق من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
مسيو ارضك ومعدك ومعدك وسائر احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
تدليل انك ارضي بخلق من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
كرويت الشمس كروما فاذا بطل معدك ومعدك وسائر احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
انك ارضي بخلق من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
جيبك فقد جرت اياما فغير افاذا انقضت احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
المشاد فقل انك ارضي بخلق من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
اقوال الصغرى الكبرى في عتقك من احوال هذه الصغرى وهذه امثلة لاهل القية  
فاذا قامت عليك هذه موقد فقد عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
فان هو اسلك اذا عطلت مكانها الكبر قد انقضت احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
ومن انقضت عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
الصغرى في القية الكبرى كسيرة الارب في الصغرى وهي الخرج من السلب والربح الي  
فضاء الارض الى الولادة الكبرى وهي الخرج من الارض الى فضاء الدنيا ونسبة معة عالم  
الآخر الذي يقدم عليه العبد بالموت الى فضاء الدنيا كنسبة فضاء الدنيا الى الارض  
بل اوسع واعظم مما اعصى اشكلا وما يخرج من بقل عليه الما لغيرها والاسود او الحكم  
حينئذ عن احوال عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
على الروايع او هتت القبول وحملت الروح المنصفي في وسط الذي هو كسيرة  
كثرة الحركة الفكرية لا اله الا الله لها واذا وهن القبول سكن عن القصر فيخرج النفس  
عن فاما لا تستغنى بالاعتكاف من عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
سكنه ووجه حصل لها العتق لا تستغنى بالاعتكاف من عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
فيخرج منها سائح غيبها بليق بها من احوال عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
الولود والبلد وينتفع منها وذلك غير مستعد فان انطباع ذلك في انطباعها كالطباع في الصور  
من مرارة اخرى فقلها عند ارتفاع الحجاب لهما موعظة راي السبيل صويها يقول  
لجام اخلق ربي الله فلا تحلم في الشبلي الى الختام اربعين دنيا وقال حنظلة ارجع من ذلك

خذ من ذلك هذا العتق في الختام انما ضلقت ذلك الله ولا احل عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
فاطر الشبلي ليس نفسه وقال لاهل الناس من ذلك حق الختام نعم كان ابن ابي صادق  
الطيب حسن الغافل عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
العبادة الفقه عا عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
ما قبل في عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
لان ان كان عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
يقول ولا يحسن الذين كره انما على عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
الطاسق لا يحل الانسان حق الاشياء الابالوت وقا لعل المشعر حزين الله من  
الموت حزين من امة ابن من كل بوا ورفق بجماعة عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
من الدار التي هي مشرب وقال ابو المناصب المراء بال افا عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
والمسالك الكثرة انا من الموت بكدهم كل من عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
الراحة الكبرى والوزير المجلد ما تكتب الامموت مباع فاستقر به هذا العتب  
ما لا يشتمهم حزين الله المعين فليس من عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
قلت شوق الا باليسن امست عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
في عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
اذا عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
مرد من قال فواضع زكروا ورازان تكونت كذا كذا فواضع كذا عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
نعم من اشته لنفسه قراضا فهو المتكبر حقا اذ ليس القواضع الا من دفعه في الله  
لنفسك قراضا فانك من المتكبرين نعم من مناجاة الحق فمومني على نبيها ما مومني  
اذا رامت الفقر فقل انك عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
نعم ما من ادم لا ينظر في ما ذلك العتق في ما عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
مخلت عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
انظرها منك بل انظر الى ما عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
في عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
فما الذي لا يظن انما عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
اليه السجادة من عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
صوت قتلهم مياه مختلفة من انما عتقك من احوال عتقك من الذل بذلك خاصة واما ما من عتقك والى عتقك من  
فما من امان الظاهر كالحوس الحسب واما من الباطن كالحيا والاشهد والعقب والخلق

نعم



المركبة فيما لا يجر المسألة إذا ادرك بالهواس شيئا حصل منه أثر في القلب وكذا إذا هاجت  
الشهوة أو الغضب حصل من تلك الأحوال آثار في القلب وأما إذا منع الأضغان الإدراكات  
الظاهرة فالأحداث الحاصلة في النفس تبقى بمنزلة الخيال من حيث هي في الحقيقة وبسبب انتقال  
الخيال ينتقل القلب من حال إلى حال فالقلب دائما في التغير والتأثر من هذه الأسباب فإذن  
الآثار الحاصلة في القلب هي الحقائق التي لا يمكن أن يغيرها غير من الآلات والأعضاء  
وعلوها أما على سبيل التبدل وأما على سبيل التذكر وإنما تتغير خواصها من حيث هي فإذن  
معدون كان القلب يتأثر بها فلا يتغيرها فالخفاطر هي الحركات للأرادات والأرادات بحركة الأضغان  
هذه الخواطر المحركة لهذه الإرادة تنقسم إلى ما يدعى بالاشراق إلى ما يدعى في العاقبة وإلى  
ما يدعى إلى ما يدعى في العاقبة بينهما خفاطر مختلفة فتنقسم إلى اسمين مختلفين فالخفاطر المحركة  
يسمى لها ما والخفاطر المحركة يسمى باسم آخر فإذن فعل هذه الخفاطر أصولها وثمرتها فلا بد  
لها من سبب والتسلسل بحال فلا بد من انتهاء أصلها إلى أصل العروج وهذا على وجه الحقيقة



11



[illegible][illegible]

نكسرت الناس قال نعم فقال انك في قلبه حتى تكون شرهته قيل لمينافروسيون الذي  
 يسلم من معاداة الناس قال من لم يفر من جنون ولا شقيل وكيف فلا قال لان ان يفر  
 منه جنون عاده الاشر وان ظهر منه شر عاده الاحياء قال انك بما رايت واحدا  
 الا ننته جنونا مني لا في نفسي على يقين ومنه على شك ومن شك النبي  
 ايها الناس انما انتم خلف ما بيني وبينه مقدمين كما انكم اكرهتم بسطه واعظم سطوته  
 انزعوا عنها اسكن ما كانوا اليها فخذت بهم وتوكلوا كما كانوا فافعلوا ففعلوا ففعلوا  
 ولا تفلتم من قبل ضد بية فارجلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا  
 ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا  
 قبل ان تحاكموا ومضوا اليها قبل ان تمضي وتروا والرسول يقتل ان تفرحوا  
 فانما هدم موقف عدل وقضاء حق ولقد بلغ في العذار من تقدم في الانذار ومن  
 ايها الناس لا تكونوا ممن خذعة الماجلة وغرته الامم منه واسمونه البعير  
 فركن اليه وادس به التزاول وشكوا له فقال انتم لم يبق من دينكم هذه في جنبه ما بقي  
 الا كما خاضعة راكب اوصرت حاله بسلام فخرجون وما ينظرون اليه فكأنكم والله بما  
 اصبحتم من الدنيا لم يكن وما يصبرون اليه من الاخرة لم يزل خذوا الا فيه لا يروى  
 التقلية لراعيه والفراد لقرب الرجل واعلم انكم اكرهتم على ما قدمه قادم وعلى ما سلف  
 تادم وموحيكم ايها الناس جلوا انفسكم بالطاعة والسوا قاتع الخافضة واجعلوا  
 اخوتكم لانفسكم وسعيكم مستقر كما واعلم انكم من قبل لاصولوا وان الله صابرون  
 ولا يغني عنكم هذا الا لاسلما على قدمه او حسن ثواب من تراه انما انتم مؤمنون  
 على ما قسمتم وتجاوزون على ما سلفتم فلا تخشعوا وخادف وبنادنة عن مراتب  
 حنات فليكن مكان قد كسفت الفناء او ارتفع الارباب ولا في كل امرئ مستقر  
 وعرض شواه وموحيكم ايها الناس اذكروا فكم هادم اللذات فانكم  
 ان ذكرتموه في نبي وشتم عليكم وان ذكرتموه في نبي نفسه ايكن المنايا قاطعا امال  
 واليالي مديفاته الاحوال وان البصيرين يبين يوم ذفرها حطيت فيه علم خليم ويوم  
 قد بقر لا يدوم لعله لا يصيل الرواف العود من صبح نفسه وسجل وبعثه يوم  
 ما استسلف وقل عناء ما خلف ايها الناس ان في الصنعة لسعة كان في الاقصاد  
 بلغة وان في الزهد لراحة ولكل عمل جبر لا وكل امرئ قريب حكايات

[illegible]











وما نعيم فيسعدك كلام كاشي يصحح كالمض الملوذ يغني عن بعض حاشيته فاعطى  
الوزير له من دولته العطايا فقال الملبد بقى من ايمان عليه لا يتغير لا يتبدل حتى  
وقيل لبعض الصوفية لم يصبر الله سبحانه عن الزواني فقالوا لا لا اذ قيل لا يصبر زوجه  
مجانا كتب شخص يطلب من صدوقه شيئا فكتب اليه صدوقه اني لست صديقك فادخل  
داقك لتفنى بي في ملكي الصدوق اليه في غير الوقت ان كنت صادقا فكذلك الله وان كان  
كاذبا صدقك والله قال غصني لاهن جملتي وجعني فقال افسد بها رجلا وقال  
شخص اخر جئتكم في حاجة صعبه فقال دعها حتى تكبري فلما مضى سلمان الفارسي  
خسر مائة ففصله علم تاسف له بعد الله فقال ليس تاسف على الدنيا ولكن رسول  
الله محمد انما قال ليك بعدكم احدكم كراد الرب وراف ان تترك الدنيا وزنا امره وصوفي  
هذه الاشياء رايا في الدنيا وفيه اذ هو سرف وسميت وعضني سائر ما في الدنيا  
من بلاد الحشمة والابن في بلاد السلا الحشمة اكره به كسكر من كراجه جند  
فقال له لحنان اجل معناه وعبا فقال الحشمة انما الكلام في افاقتك اكره  
فاما لك فينا ليس المثل طمعت سمع بعض الزهاد في يوم من الياام شخصا يقول  
ان الزاهدون في الدنيا واعين الزاويين والاشرف فقال له الزاهد يا هذا اطلب الكمال  
وغير ذلك على عين شئت فلما مضى الفارسي من دولته ورجعنا ابن ابيهم سدا هو  
طول الكمال وطع البقاء ومن خلفه سدا هو العقل فاسبقون في الذنوب وقلة الذنوب عليه  
والاستغفار والبر طوعه في الخشن السيد الشتر ان يقع للسيد يوم الغيم كل يوم  
من الياام غيم اربع وعشرين خزانة من السما والليل والغازة ان يجدها مملوءة  
وسرور فقال عند شاهدته في الغيم والسور والورع على كل حال الزاهد فيهم  
عن الاساس بل النار وهي السامة التي طاع وهادته ثم تفتك به فتأخذ من اذن في ارضها  
عظيم منتفخ مغر عن فينال غنوه مشاهدتها من الغنى والقرى وما لو رجع على الخن ليقص  
عليه فيها وهي السامة التي يجمع فيها ربه ثم يفتك بها حتى يرضى الخن ما خاضه  
عليها ما اشرع وهي السامة التي نام فيها او شرب منها حتى يرضى حاجات الدنيا فينام  
من الغنى والاسقام والارواح على فلو تقاما لا يوصف حيث كان يتكلم ان اكلها  
حسنا من بعد فاقه بعد ذلك يوم القياس في البليات انه راع وقيل من حيث  
لا يفهم فان في الكاف من دليل بين ان الخن لا يفهم ان راع ولا يتكلم ولا يدرك من يدعي زوجه  
وقوله وحسن فاعلم كلام وقال الامام في التنبيه كثير من سوء دليل بل كان له صاحب (بعض)  
الكش خان ابن ابراهيم بن الناسي قد راع رسول الله والارباب من بعده الامام وقرى كلام

[illegible]

عن مرقس بن رستم اعطىها وقرأ عندنا انما يكوم المرء او يعان كل كلمة تبايع  
كثرة العتاب قد رث البغضاء الكمال انش الجواب فكر كلما تزع خصم  
كل من كان سيرا من اسير راض لقد رن بالثعلب الثاليب كل ما دم تنوء  
وكل من كان سيرا لعل من رثت تلوم كل اساقفة لا قطرة لسان من رطب  
ويد من حليب ليس بالجمعة الكلى مثل المستاجر ما حل جلدك مثل غفرتك  
مباشرة الاخوان خبيرن فقد دم حاجين الامانة ولولي الحان كسوا الناس  
واشته عادية يدك ملك ولنا كانت ملكة الذبوبة لا يلهيها السلي الغلاب  
حسرتهم الكماح بسند الحب النضر من الناس تغرب قاشر كالاسنان ويقاطروا  
كلما صاب سدا قله ودعه شهر اسير له فيه رفق لا قدر اياه ضرب الطيل  
تحت الكسا طار الكلبة ذرا ولا يزور كلابه كسوا الناس وجى عارده كل طار  
قتوا احباصه من اعترى على رطب انا قد فقهم العرا يحولوا ذلك  
والملت عصب وان هلك ذراعا قال صاحب الاغاني ان دولا قال جبر من اشعر  
الناس قال قمر شق اعزك الجواب فاحسنه وبه وجاء اليه عيطه وقد احزنه من له  
نا غنعلها وجعل يعض ضرعها فصاح به احب اياه فخرج شيخ من دم ردت الصبيحة  
وقد سال ابن العزى على الحب فقال لا يرضى هذا قلتم قال استفره قال لا قال هذا ابي  
انضربني بحمان يشرب من صرع العزى قال لا قال لا تخاف من ان يسمع صوت الحلب  
فيظلم منه ثم قال اشعر الناس من فاخر ففعل الارب ثمانين شاعر اذ راعهم فظلمهم  
جميعا ذراعا قال ابن العزى من جلى فهاش من خلف الارب من شفا الناس  
قال الصغري ودهد بعض من الناس الى الارب دعه قال ابن البت ونبوه عاشر واعين  
الفران الشراقة والكم وذكر هذا بعضهم في مجلس المصنف اذ جعش فقا اعراس  
الحاضر من اجل الله عاملا ومشارك مما يخرج من بطون سجنها ثم قائل من في المجلس  
ذراعا ذكوان الحجاج خرج يوما سترها فلما دفع من ستره صر سحره اهباه وانفرد  
بنفسه فاذهو شيخ من جلى فقال له من ابن ايهما اشبه قال من هذه القرية قال كيف  
ترون عاكر قال سترها يظلم الناس ويستقلن الواويف قال كيف قولك الحجاج قال  
ذلك ما ولي العرف اشتره فخر الله وفتح من استعمل قال قمر من ان انا قال  
الحجاج فقال اشتره من انا قال قال يحسن من جلى اصبر في كل يوم صرتين قال فضيل  
وامر له بجعله جليل ذراعا قال صوم يوما الرجل من اهل اليمن ما كان احب جلى  
عنه

فمولا حين ملكنا عليهم امرأة فقال اجهل من قومك الذين قالوا ادعوا رسول الله اليهم  
اذ كان هذا هراقل من عندك فاطع علينا حجارة من السماء واننا نعلم انهم لم يقولوا  
اليهم اذ كان هذا هو الحق من عندنا فاحدثنا اليهم ذنبا فدخل شراب بن الاورع علي  
وكان ذنبا فقال له معويبة انك لذيمة والجمل بين من الذئمة وانك لشراب وما الله شراب  
ذالك الا اورع والصبي خير من الاورع فكيف شئت فقولك فقال له انك معويبة  
ولست معويبة العجبة فتوش فاستقوت الكلاب وانك لابي بن يحيى والسيل بين من الشراب  
والعصره لانك لابي حرب والسيل بين من الحرب وانك لابن ايمته وما ايمته الا امه فصارت  
فكف عيوت علينا امير المؤمنين بشم حقي من عند وهو يقول حراية عيوت من حرب  
وسيفي حماري ورمي ساني وحولي من بني عتي ليدش حراية عيوت من حراية عيوت  
ذو قتل انما سمع بعضهم قول ابي تمام لا تستعين ماء الملام لا شئت فقل لا تستعين  
ماء بكافي ختير كرو قال له ابشيتي في هذا قليلا من ماء الملام فقال ابي تمام لا شئت  
حقا تبعت في برئت من حماري الذل حكمة قال الصفي الجهن والجل سفطان من حماري  
في الرجال ومحمد وان في النساء لان المرأة اذا كانت في شاعة وما اكرمت عليها فاقترت  
بينهم فلا ادعوا اليها ولا تملك من الفروج من مكاف على ما تراه لا يها لا عقلها يعنها  
ما تقاول وانما عيوتها عما يقتبس الجهن الذي عندها وفي كتاب الفرج بعد الشدة حكاية  
عزبية جرت لبعض الغزاة مع ابنة الفاضل عبيدة الوصل لما اسكها بالليل وتبني  
الفتور وكانت تكرا ففرضها ففقط بعدا وهرمت وحسرت فلما اصبغ وراي الليل تخبني  
وفنت الفلك والحمام في الخياها اذ فنتت ابنة الاله ادخل بيتها فقال لي يا حسبي  
ترتجها انك لا تدين بالليل ابشعها لا ادعوا لي بعدد وبديها موسى عليه السلام قال  
يا حسبي هل بينك بالظلمة خلفها هل بينك في البدر في وقتها واذ كانت المرأة في حيرة  
حادثت بما في بيتها فاصبره ليل جان وترجها وان المرأة وما حادثت بالشيء في غير يومه  
قال الله عز وجل لا تفرق النساء املاك قبل النساء الصبيات فتعور اذا ايا من معويبة  
فطر في ثلث اشهر فزمن من شيء فقال له جاره حامل رصته وضعه وكفر ففعل بكما  
الا من ذلك ففعل من اين لك هذا فقال الفاضل من صنعت احد بعين ودعا علي بيتها وادعوا  
والارض علي رجها ونظرها الي رجل معويبة ثم رجع ففعل هذا فزمن فاستن على كتاب  
هرويه غلام اسود فوجد الا من ذلك ففعل من اين عليت ففعل هذا فزمن فاستن على بيتها  
فهرت من الحرب فزمن في ثوبه من تراب واسط ورايت يوما ابصيا ففعل عليهم



ويوم الرجاء ما ذكره في حديثه ما بلغت اليه وادامه باسود في استقبال تامله  
فراقة قبل المغفر الا بعد فعاست كنه انت اليوم فقال ذهب عني الطبع اكلو  
السكر وحق الارطبان السؤال والضبط اعلام قال الصغري بن وشر بن باطل  
اول ملوك الغرس اخره قد وضع الزود ولذا قيل في غرسه جمل مثالا للبناء واهلها  
شرب الرقة فحق شربها بعد وشمرو السنه واليهاء ثلثين قطعه بعد ما لم يهر  
والنصير مثل الاثلاث وبعدها مثل ابتها وورواها والنقط فيها جود والكواكب  
السايه على جبهتي منها سبعة الشمس وقال الكلب والبعث وقاله الذوق والجماد  
وقابل السنه وصل ما فيه اللام بن الفتح في القصاص والعقد تارة لم وتارة  
عليه وهو ضرب المهادد على ما حاشيت به الفتح لكنه اذا كان عند حسن نظر  
فكان في كونه يتجمل على النبله وفيه صفة الرق عند ما حكى به العنقوص في رده  
فكانه ان كثير في في المرقود فتألمه العزود في بابا صغر انتا نسب العور حيث  
تقول اريدوا كشي ذكرها كما كنا تحمله في ليل بكل سبيل فقال كثير وانت اخر العور  
حيث تقول ترى الناس ان سيرا يسير ومن خلفنا وان من اوسانا الى الناس ومن خلفنا  
واليتقان لم يجر وكان كثير سر الارور والفردق الثاني في الحلاله قال بعض الحكمين  
النفوس من جواهر روحانية ليست جسم ولا جسمانية لا داخل البدن ولا خارجة عن ولا مقسمة  
بله ولا منفصلة عنه لها عقل والاسباب وقسمه ثلاثة العاشق بالمشوق وهذا القول اظهر  
في الغزالي بعد ما ذكره في صفة من نزل من اهل المؤمنين ان قال الروح في الجسم كالحق  
في النقط قال الصغري بعد ما دلت مثالا من احسن من غيره في راس السبل بعض الحكمين  
ان الروح والنفس فقال الروح هو الريح والنفس هو النفس فقال له السبل فحينذ اذا  
تنفس الانسان خرجت نفسه واذا ضربه حرجت روحه فانقلب الجسد فكذلك وراق  
حكى ان الموسس سأل الصغري عن ما به فقال يا امير المؤمنين كيف في اليل الماضية مضطربا  
وعند جاراتها وهما كسافي ففنا ومن عليها الاظر منيعة ما واحدها مكية والاخرى  
عليه ففنا المنة يدها في ذلها الشيخ فليست به فانفسه قاعا من فناء المنة فتفقدت  
مدية فقال له المنة انما هي في حشد من نافع من ابن عمر بن ابن عباس في النسخ انه قال  
من احيا ارضا ميتة فهو له مائة الف ملكة واذا حدثت من ممر من عظم من ابن عباس  
عن النبي <sup>ص</sup> انه قال ليس اعيد لمن اثاره انما الصيد لمن قبضه ففنا الروح في السبيل  
على ظهره وقال من شلوهما فقال لجنهما ومولاها على ما اسير وراق

[illegible]

اختیار است چه در حق و تعالی و حق یا در دست حق تعالی و در اختیار حق تعالی  
غیر است و هر چه در حق و تعالی و حق یا در دست حق تعالی و در اختیار حق تعالی  
از قبل نافی باشد از حق تعالی و حق یا در دست حق تعالی و در اختیار حق تعالی  
و هر چه در حق و تعالی و حق یا در دست حق تعالی و در اختیار حق تعالی

[illegible][illegible]

100



در احوال منعم علی الاطلاق عند الست یعنی چه چیز را بر وفق حکمت میکنند و از  
 صدور وجود بر حلاص حاصل نمیشود و حکم خلق را چنان میکنند و تحصیل اعتقاد  
 برین بعد از انکشاف لازم است چه که عدم اعتقاد برین متفق برین عدم برین  
 میباشد پس عقل اختیار کند و کجاست بعضی معاصی ناقص و دیگر بر این احتمال اعتقاد  
 چونکه اعتقاد برین من عمل سوسا یعنی چه و من عمل حرام یعنی چه سدا و ملکی ثابت  
 نمیشود و اعتقاد بر معاد حسی عقل بدون وی از حقیقه آنکه بنابر عدم لزوم عدالت عقل  
 قیوم نماید عدم مؤخره نمودن ظالم ط و بعد از این بتجربین کند عدم بشود معاد را  
 و چه اشتها بر وی از سایر صفات بتوینیه اهریه فاشه است چه که قاطع مندرج بر  
 و تقوی بر این است و اصول بر عقل است و مستقیم غالب صفات است چه که عدالت بدون ادراک  
 و علم و قدرت و خلق و اداوت نمیشود



کتابخانه  
 تاسیس شده در سال ۱۳۲۱  
 محل نگهداری

بکریند شخصی حبیب خود را بر سر دست گرفت و گفت چون میخواست بر سر و در بر و در انوارت دارم  
 و بقی که در بر او بود و در بر او بود و بقی که در بر او بود و در بر او بود و بقی که در بر او بود و در بر او بود  
 و بقی که در بر او بود و در بر او بود و بقی که در بر او بود و در بر او بود و بقی که در بر او بود و در بر او بود



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لہ  
١٢٩٠



